

فہرست مضامین

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|---|
| ۱ | تصدیقات | ۱ | حضرت مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ |
| ۲ | نزدیک مجسٹریٹ جنت ہے | ۲ | حضرت مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ |
| ۳ | پانچ سو اسی کتب کے نام | ۳ | دین و پیشہ سوم |
| ۴ | تھے اور حدیث کہتی ہے کہ اپنے گھر | ۴ | محبہ افیضہ |
| ۵ | اور اس کا جواب | ۵ | مختصر |
| ۶ | چنانچہ عرض کر حضرت ابو ہریرہ نے | ۶ | دریادہ طبع اقبال |
| ۷ | اسی طرح کی عرض فرمائی اور اس طرح | ۷ | مقدمہ |
| ۸ | اس کی کیا ضرورت تھی؟ اور اس کا جواب | ۸ | حدیث پر پورا عرض حضرت ابو ہریرہ |
| ۹ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۹ | نئے حضرت ابو ہریرہ کی روایت کے ساتھ |
| ۱۰ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۱۰ | دوسرا عرض میں کہ یہ جرم اور سبب |
| ۱۱ | تھے اور اس کا جواب | ۱۱ | کی توبہ میں حدیث کے دست چاہیں |
| ۱۲ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ آپ اللہ نے مجھ | ۱۲ | سال کا زاد تھا جو غلط ہے اور اس کا جواب |
| ۱۳ | تھے اور اس کا جواب | ۱۳ | تیسرا عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت |
| ۱۴ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۱۴ | کی عرض میں کہ آپ نے اس کا جواب |
| ۱۵ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۱۵ | چوتھا عرض میں کہ یہ عرض اور اس کا جواب |
| ۱۶ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۱۶ | ایک ہی حدیث میں جو حدیث ہے |
| ۱۷ | تھے اور اس کا جواب | ۱۷ | اور یہ حدیث کی غلطی میں ہے اور اس کا جواب |
| ۱۸ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ آپ اللہ نے مجھ | ۱۸ | باقی کی تحریر میں اور اس کا جواب |
| ۱۹ | تھے اور اس کا جواب | ۱۹ | |
| ۲۰ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۲۰ | |
| ۲۱ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۲۱ | |
| ۲۲ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۲۲ | |
| ۲۳ | تھے اور اس کا جواب | ۲۳ | |
| ۲۴ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۲۴ | |
| ۲۵ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۲۵ | |
| ۲۶ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۲۶ | |
| ۲۷ | تھے اور اس کا جواب | ۲۷ | |
| ۲۸ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۲۸ | |
| ۲۹ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۲۹ | |
| ۳۰ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۳۰ | |
| ۳۱ | تھے اور اس کا جواب | ۳۱ | |
| ۳۲ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۳۲ | |
| ۳۳ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۳۳ | |
| ۳۴ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۳۴ | |
| ۳۵ | تھے اور اس کا جواب | ۳۵ | |
| ۳۶ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۳۶ | |
| ۳۷ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۳۷ | |
| ۳۸ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۳۸ | |
| ۳۹ | تھے اور اس کا جواب | ۳۹ | |
| ۴۰ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۴۰ | |
| ۴۱ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۴۱ | |
| ۴۲ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۴۲ | |
| ۴۳ | تھے اور اس کا جواب | ۴۳ | |
| ۴۴ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۴۴ | |
| ۴۵ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۴۵ | |
| ۴۶ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۴۶ | |
| ۴۷ | تھے اور اس کا جواب | ۴۷ | |
| ۴۸ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۴۸ | |
| ۴۹ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۴۹ | |
| ۵۰ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۵۰ | |
| ۵۱ | تھے اور اس کا جواب | ۵۱ | |
| ۵۲ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۵۲ | |
| ۵۳ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۵۳ | |
| ۵۴ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۵۴ | |
| ۵۵ | تھے اور اس کا جواب | ۵۵ | |
| ۵۶ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۵۶ | |
| ۵۷ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۵۷ | |
| ۵۸ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۵۸ | |
| ۵۹ | تھے اور اس کا جواب | ۵۹ | |
| ۶۰ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۶۰ | |
| ۶۱ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۶۱ | |
| ۶۲ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۶۲ | |
| ۶۳ | تھے اور اس کا جواب | ۶۳ | |
| ۶۴ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۶۴ | |
| ۶۵ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۶۵ | |
| ۶۶ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۶۶ | |
| ۶۷ | تھے اور اس کا جواب | ۶۷ | |
| ۶۸ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۶۸ | |
| ۶۹ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۶۹ | |
| ۷۰ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۷۰ | |
| ۷۱ | تھے اور اس کا جواب | ۷۱ | |
| ۷۲ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۷۲ | |
| ۷۳ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۷۳ | |
| ۷۴ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۷۴ | |
| ۷۵ | تھے اور اس کا جواب | ۷۵ | |
| ۷۶ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۷۶ | |
| ۷۷ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۷۷ | |
| ۷۸ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۷۸ | |
| ۷۹ | تھے اور اس کا جواب | ۷۹ | |
| ۸۰ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۸۰ | |
| ۸۱ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۸۱ | |
| ۸۲ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۸۲ | |
| ۸۳ | تھے اور اس کا جواب | ۸۳ | |
| ۸۴ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۸۴ | |
| ۸۵ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۸۵ | |
| ۸۶ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۸۶ | |
| ۸۷ | تھے اور اس کا جواب | ۸۷ | |
| ۸۸ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۸۸ | |
| ۸۹ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۸۹ | |
| ۹۰ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۹۰ | |
| ۹۱ | تھے اور اس کا جواب | ۹۱ | |
| ۹۲ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۹۲ | |
| ۹۳ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۹۳ | |
| ۹۴ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۹۴ | |
| ۹۵ | تھے اور اس کا جواب | ۹۵ | |
| ۹۶ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۹۶ | |
| ۹۷ | ساتھ اس کے عرض اور دو کتب میں قدر آج | ۹۷ | |
| ۹۸ | پڑھنے سے سنت کی ایک کتب کے نام | ۹۸ | |
| ۹۹ | تھے اور اس کا جواب | ۹۹ | |
| ۱۰۰ | اٹھ سو اسی عرض میں کہ حضرت ایشیہ نے حضرت | ۱۰۰ | |

بلا حرق بکن مکتبہ جلدیہ کوثر اولہ مطبوعہ

طبع ششم

جولائی ۱۳۲۲ء

نام کتاب صرف ایک اسلام، بواب در اسلام

تعداد ۱۰۰۰ ————— ابوالخیر محمد سر فراز خاں مسعود

تعداد ایک ہزار

طبع ۱۰۰۰ ————— خان یحییٰ پرنٹرز لاہور

قیمت ۶۰ ————— ساکھ روپے

ملنے کے لئے

۱۰۰ کتبہ طبعیہ جامعہ خدیوہ، ساکت کراچی نمبر ۱۹ ☆ کتبہ قاسمہ رشیدیہ لاہور، دوسری یادگار کراچی

۱۰۱ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ داروہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان

۱۰۲ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ سید احمد شہید لاہور، بازار لاہور

۱۰۳ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ دارالکتب، حجاز، لاہور، بازار لاہور

۱۰۴ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ رشیدیہ، حسن، لاہور، بیگورہ، سوات

۱۰۵ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ داروہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان

۱۰۶ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ رشیدیہ، سرگودھا، کوئٹہ

۱۰۷ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان

۱۰۸ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان

۱۰۹ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان

۱۱۰ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان ☆ کتبہ طبعیہ فی بی ہسپتال لاہور، طمان

تصانیف

۱۔ تصدیق استواء العلماء حضرت مولانا شمس الرحمن صاحب ہفتالی دوست
 سید عالمہ۔ سابق وزیر مذہبیات شریعہ و احکامات، جامعہ اسلامیہ
 و سابق شیخ التفسیر دارالعلوم دیوبند و شیخ الحدیث جامعہ
 اسلامیہ فیہدین و حال شیخ التفسیر و اسد سید بریلوی
 میں نے فاضل جیل مولانا ابوالکلام آزاد صاحب معتمد فاضل دیوبند
 کی کتاب عرفان ایک اسعالم بخواب دوا سلام کے صدر اعلیٰ امام اسلام کیا یہ کتاب سطر
 خدام جیلانی برقی کی کتاب دوا سلام کی ترمیم میں لکھی گئی ہے مشرور معروف نظام ہر سطر
 حدیث ائمہ و محدثین کے اسعالم معلوم ہو تا ہے اس نے ثانی برقی کی کنز کے جوش
 میں احادیث الرسول صلی اللہ علیہ وسلم بخبر اسلام پر جو تفسیر آتیر دے سکتے ہیں

| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|
| ۱۹۹ | ۱۸۴ | ۱۸۵ | ۱۸۶ | ۱۸۷ | ۱۸۸ | ۱۸۹ | ۱۹۰ | ۱۹۱ | ۱۹۲ | ۱۹۳ | ۱۹۴ | ۱۹۵ | ۱۹۶ | ۱۹۷ | ۱۹۸ | ۱۹۹ | ۲۰۰ | ۲۰۱ | ۲۰۲ | ۲۰۳ | ۲۰۴ | ۲۰۵ | ۲۰۶ | ۲۰۷ | ۲۰۸ | ۲۰۹ | ۲۱۰ | ۲۱۱ | ۲۱۲ | ۲۱۳ | ۲۱۴ | ۲۱۵ | ۲۱۶ | ۲۱۷ | ۲۱۸ | ۲۱۹ | ۲۲۰ | ۲۲۱ | ۲۲۲ | ۲۲۳ | ۲۲۴ | ۲۲۵ | ۲۲۶ | ۲۲۷ | ۲۲۸ | ۲۲۹ | ۲۳۰ | ۲۳۱ | ۲۳۲ | ۲۳۳ | ۲۳۴ | ۲۳۵ | ۲۳۶ | ۲۳۷ | ۲۳۸ | ۲۳۹ | ۲۴۰ | ۲۴۱ | ۲۴۲ | ۲۴۳ | ۲۴۴ | ۲۴۵ | ۲۴۶ | ۲۴۷ | ۲۴۸ | ۲۴۹ | ۲۵۰ | ۲۵۱ | ۲۵۲ | ۲۵۳ | ۲۵۴ | ۲۵۵ | ۲۵۶ | ۲۵۷ | ۲۵۸ | ۲۵۹ | ۲۶۰ | ۲۶۱ | ۲۶۲ | ۲۶۳ | ۲۶۴ | ۲۶۵ | ۲۶۶ | ۲۶۷ | ۲۶۸ | ۲۶۹ | ۲۷۰ | ۲۷۱ | ۲۷۲ | ۲۷۳ | ۲۷۴ | ۲۷۵ | ۲۷۶ | ۲۷۷ | ۲۷۸ | ۲۷۹ | ۲۸۰ | ۲۸۱ | ۲۸۲ | ۲۸۳ | ۲۸۴ | ۲۸۵ | ۲۸۶ | ۲۸۷ | ۲۸۸ | ۲۸۹ | ۲۹۰ | ۲۹۱ | ۲۹۲ | ۲۹۳ | ۲۹۴ | ۲۹۵ | ۲۹۶ | ۲۹۷ | ۲۹۸ | ۲۹۹ | ۳۰۰ | ۳۰۱ | ۳۰۲ | ۳۰۳ | ۳۰۴ | ۳۰۵ | ۳۰۶ | ۳۰۷ | ۳۰۸ | ۳۰۹ | ۳۱۰ | ۳۱۱ | ۳۱۲ | ۳۱۳ | ۳۱۴ | ۳۱۵ | ۳۱۶ | ۳۱۷ | ۳۱۸ | ۳۱۹ | ۳۲۰ | ۳۲۱ | ۳۲۲ | ۳۲۳ | ۳۲۴ | ۳۲۵ | ۳۲۶ | ۳۲۷ | ۳۲۸ | ۳۲۹ | ۳۳۰ | ۳۳۱ | ۳۳۲ | ۳۳۳ | ۳۳۴ | ۳۳۵ | ۳۳۶ | ۳۳۷ | ۳۳۸ | ۳۳۹ | ۳۴۰ | ۳۴۱ | ۳۴۲ | ۳۴۳ | ۳۴۴ | ۳۴۵ | ۳۴۶ | ۳۴۷ | ۳۴۸ | ۳۴۹ | ۳۵۰ | ۳۵۱ | ۳۵۲ | ۳۵۳ | ۳۵۴ | ۳۵۵ | ۳۵۶ | ۳۵۷ | ۳۵۸ | ۳۵۹ | ۳۶۰ | ۳۶۱ | ۳۶۲ | ۳۶۳ | ۳۶۴ | ۳۶۵ | ۳۶۶ | ۳۶۷ | ۳۶۸ | ۳۶۹ | ۳۷۰ | ۳۷۱ | ۳۷۲ | ۳۷۳ | ۳۷۴ | ۳۷۵ | ۳۷۶ | ۳۷۷ | ۳۷۸ | ۳۷۹ | ۳۸۰ | ۳۸۱ | ۳۸۲ | ۳۸۳ | ۳۸۴ | ۳۸۵ | ۳۸۶ | ۳۸۷ | ۳۸۸ | ۳۸۹ | ۳۹۰ | ۳۹۱ | ۳۹۲ | ۳۹۳ | ۳۹۴ | ۳۹۵ | ۳۹۶ | ۳۹۷ | ۳۹۸ | ۳۹۹ | ۴۰۰ | ۴۰۱ | ۴۰۲ | ۴۰۳ | ۴۰۴ | ۴۰۵ | ۴۰۶ | ۴۰۷ | ۴۰۸ | ۴۰۹ | ۴۱۰ | ۴۱۱ | ۴۱۲ | ۴۱۳ | ۴۱۴ | ۴۱۵ | ۴۱۶ | ۴۱۷ | ۴۱۸ | ۴۱۹ | ۴۲۰ | ۴۲۱ | ۴۲۲ | ۴۲۳ | ۴۲۴ | ۴۲۵ | ۴۲۶ | ۴۲۷ | ۴۲۸ | ۴۲۹ | ۴۳۰ | ۴۳۱ | ۴۳۲ | ۴۳۳ | ۴۳۴ | ۴۳۵ | ۴۳۶ | ۴۳۷ | ۴۳۸ | ۴۳۹ | ۴۴۰ | ۴۴۱ | ۴۴۲ | ۴۴۳ | ۴۴۴ | ۴۴۵ | ۴۴۶ | ۴۴۷ | ۴۴۸ | ۴۴۹ | ۴۵۰ | ۴۵۱ | ۴۵۲ | ۴۵۳ | ۴۵۴ | ۴۵۵ | ۴۵۶ | ۴۵۷ | ۴۵۸ | ۴۵۹ | ۴۶۰ | ۴۶۱ | ۴۶۲ | ۴۶۳ | ۴۶۴ | ۴۶۵ | ۴۶۶ | ۴۶۷ | ۴۶۸ | ۴۶۹ | ۴۷۰ | ۴۷۱ | ۴۷۲ | ۴۷۳ | ۴۷۴ | ۴۷۵ | ۴۷۶ | ۴۷۷ | ۴۷۸ | ۴۷۹ | ۴۸۰ | ۴۸۱ | ۴۸۲ | ۴۸۳ | ۴۸۴ | ۴۸۵ | ۴۸۶ | ۴۸۷ | ۴۸۸ | ۴۸۹ | ۴۹۰ | ۴۹۱ | ۴۹۲ | ۴۹۳ | ۴۹۴ | ۴۹۵ | ۴۹۶ | ۴۹۷ | ۴۹۸ | ۴۹۹ | ۵۰۰ | ۵۰۱ | ۵۰۲ | ۵۰۳ | ۵۰۴ | ۵۰۵ | ۵۰۶ | ۵۰۷ | ۵۰۸ | ۵۰۹ | ۵۱۰ | ۵۱۱ | ۵۱۲ | ۵۱۳ | ۵۱۴ | ۵۱۵ | ۵۱۶ | ۵۱۷ | ۵۱۸ | ۵۱۹ | ۵۲۰ | ۵۲۱ | ۵۲۲ | ۵۲۳ | ۵۲۴ | ۵۲۵ | ۵۲۶ | ۵۲۷ | ۵۲۸ | ۵۲۹ | ۵۳۰ | ۵۳۱ | ۵۳۲ | ۵۳۳ | ۵۳۴ | ۵۳۵ | ۵۳۶ | ۵۳۷ | ۵۳۸ | ۵۳۹ | ۵۴۰ | ۵۴۱ | ۵۴۲ | ۵۴۳ | ۵۴۴ | ۵۴۵ | ۵۴۶ | ۵۴۷ | ۵۴۸ | ۵۴۹ | ۵۵۰ | ۵۵۱ | ۵۵۲ | ۵۵۳ | ۵۵۴ | ۵۵۵ | ۵۵۶ | ۵۵۷ | ۵۵۸ | ۵۵۹ | ۵۶۰ | ۵۶۱ | ۵۶۲ | ۵۶۳ | ۵۶۴ | ۵۶۵ | ۵۶۶ | ۵۶۷ | ۵۶۸ | ۵۶۹ | ۵۷۰ | ۵۷۱ | ۵۷۲ | ۵۷۳ | ۵۷۴ | ۵۷۵ | ۵۷۶ | ۵۷۷ | ۵۷۸ | ۵۷۹ | ۵۸۰ | ۵۸۱ | ۵۸۲ | ۵۸۳ | ۵۸۴ | ۵۸۵ | ۵۸۶ | ۵۸۷ | ۵۸۸ | ۵۸۹ | ۵۹۰ | ۵۹۱ | ۵۹۲ | ۵۹۳ | ۵۹۴ | ۵۹۵ | ۵۹۶ | ۵۹۷ | ۵۹۸ | ۵۹۹ | ۶۰۰ | ۶۰۱ | ۶۰۲ | ۶۰۳ | ۶۰۴ | ۶۰۵ | ۶۰۶ | ۶۰۷ | ۶۰۸ | ۶۰۹ | ۶۱۰ | ۶۱۱ | ۶۱۲ | ۶۱۳ | ۶۱۴ | ۶۱۵ | ۶۱۶ | ۶۱۷ | ۶۱۸ | ۶۱۹ | ۶۲۰ | ۶۲۱ | ۶۲۲ | ۶۲۳ | ۶۲۴ | ۶۲۵ | ۶۲۶ | ۶۲۷ | ۶۲۸ | ۶۲۹ | ۶۳۰ | ۶۳۱ | ۶۳۲ | ۶۳۳ | ۶۳۴ | ۶۳۵ | ۶۳۶ | ۶۳۷ | ۶۳۸ | ۶۳۹ | ۶۴۰ | ۶۴۱ | ۶۴۲ | ۶۴۳ | ۶۴۴ | ۶۴۵ | ۶۴۶ | ۶۴۷ | ۶۴۸ | ۶۴۹ | ۶۵۰ | ۶۵۱ | ۶۵۲ | ۶۵۳ | ۶۵۴ | ۶۵۵ | ۶۵۶ | ۶۵۷ | ۶۵۸ | ۶۵۹ | ۶۶۰ | ۶۶۱ | ۶۶۲ | ۶۶۳ | ۶۶۴ | ۶۶۵ | ۶۶۶ | ۶۶۷ | ۶۶۸ | ۶۶۹ | ۶۷۰ | ۶۷۱ | ۶۷۲ | ۶۷۳ | ۶۷۴ | ۶۷۵ | ۶۷۶ | ۶۷۷ | ۶۷۸ | ۶۷۹ | ۶۸۰ | ۶۸۱ | ۶۸۲ | ۶۸۳ | ۶۸۴ | ۶۸۵ | ۶۸۶ | ۶۸۷ | ۶۸۸ | ۶۸۹ | ۶۹۰ | ۶۹۱ | ۶۹۲ | ۶۹۳ | ۶۹۴ | ۶۹۵ | ۶۹۶ | ۶۹۷ | ۶۹۸ | ۶۹۹ | ۷۰۰ | ۷۰۱ | ۷۰۲ | ۷۰۳ | ۷۰۴ | ۷۰۵ | ۷۰۶ | ۷۰۷ | ۷۰۸ | ۷۰۹ | ۷۱۰ | ۷۱۱ | ۷۱۲ | ۷۱۳ | ۷۱۴ | ۷۱۵ | ۷۱۶ | ۷۱۷ | ۷۱۸ | ۷۱۹ | ۷۲۰ | ۷۲۱ | ۷۲۲ | ۷۲۳ | ۷۲۴ | ۷۲۵ | ۷۲۶ | ۷۲۷ | ۷۲۸ | ۷۲۹ | ۷۳۰ | ۷۳۱ | ۷۳۲ | ۷۳۳ | ۷۳۴ | ۷۳۵ | ۷۳۶ | ۷۳۷ | ۷۳۸ | ۷۳۹ | ۷۴۰ | ۷۴۱ | ۷۴۲ | ۷۴۳ | ۷۴۴ | ۷۴۵ | ۷۴۶ | ۷۴۷ | ۷۴۸ | ۷۴۹ | ۷۵۰ | ۷۵۱ | ۷۵۲ | ۷۵۳ | ۷۵۴ | ۷۵۵ | ۷۵۶ | ۷۵۷ | ۷۵۸ | ۷۵۹ | ۷۶۰ | ۷۶۱ | ۷۶۲ | ۷۶۳ | ۷۶۴ | ۷۶۵ | ۷۶۶ | ۷۶۷ | ۷۶۸ | ۷۶۹ | ۷۷۰ | ۷۷۱ | ۷۷۲ | ۷۷۳ | ۷۷۴ | ۷۷۵ | ۷۷۶ | ۷۷۷ | ۷۷۸ | ۷۷۹ | ۷۸۰ | ۷۸۱ | ۷۸۲ | ۷۸۳ | ۷۸۴ | ۷۸۵ | ۷۸۶ | ۷۸۷ | ۷۸۸ | ۷۸۹ | ۷۹۰ | ۷۹۱ | ۷۹۲ | ۷۹۳ | ۷۹۴ | ۷۹۵ | ۷۹۶ | ۷۹۷ | ۷۹۸ | ۷۹۹ | ۸۰۰ | ۸۰۱ | ۸۰۲ | ۸۰۳ | ۸۰۴ | ۸۰۵ | ۸۰۶ | ۸۰۷ | ۸۰۸ | ۸۰۹ | ۸۱۰ | ۸۱۱ | ۸۱۲ | ۸۱۳ | ۸۱۴ | ۸۱۵ | ۸۱۶ | ۸۱۷ | ۸۱۸ | ۸۱۹ | ۸۲۰ | ۸۲۱ | ۸۲۲ | ۸۲۳ | ۸۲۴ | ۸۲۵ | ۸۲۶ | ۸۲۷ | ۸۲۸ | ۸۲۹ | ۸۳۰ | ۸۳۱ | ۸۳۲ | ۸۳۳ | ۸۳۴ | ۸۳۵ | ۸۳۶ | ۸۳۷ | ۸۳۸ | ۸۳۹ | ۸۴۰ | ۸۴۱ | ۸۴۲ | ۸۴۳ | ۸۴۴ | ۸۴۵ | ۸۴۶ | ۸۴۷ | ۸۴۸ | ۸۴۹ | ۸۵۰ | ۸۵۱ | ۸۵۲ | ۸۵۳ | ۸۵۴ | ۸۵۵ | ۸۵۶ | ۸۵۷ | ۸۵۸ | ۸۵۹ | ۸۶۰ | ۸۶۱ | ۸۶۲ | ۸۶۳ | ۸۶۴ | ۸۶۵ | ۸۶۶ | ۸۶۷ | ۸۶۸ | ۸۶۹ | ۸۷۰ | ۸۷۱ | ۸۷۲ | ۸۷۳ | ۸۷۴ | ۸۷۵ | ۸۷۶ | ۸۷۷ | ۸۷۸ | ۸۷۹ | ۸۸۰ | ۸۸۱ | ۸۸۲ | ۸۸۳ | ۸۸۴ | ۸۸۵ | ۸۸۶ | ۸۸۷ | ۸۸۸ | ۸۸۹ | ۸۹۰ | ۸۹۱ | ۸۹۲ | ۸۹۳ | ۸۹۴ | ۸۹۵ | ۸۹۶ | ۸۹۷ | ۸۹۸ | ۸۹۹ | ۹۰۰ | ۹۰۱ | ۹۰۲ | ۹۰۳ | ۹۰۴ | ۹۰۵ | ۹۰۶ | ۹۰۷ | ۹۰۸ | ۹۰۹ | ۹۱۰ | ۹۱۱ | ۹۱۲ | ۹۱۳ | ۹۱۴ | ۹۱۵ | ۹۱۶ | ۹۱۷ | ۹۱۸ | ۹۱۹ | ۹۲۰ | ۹۲۱ | ۹۲۲ | ۹۲۳ | ۹۲۴ | ۹۲۵ | ۹۲۶ | ۹۲۷ | ۹۲۸ | ۹۲۹ | ۹۳۰ | ۹۳۱ | ۹۳۲ | ۹۳۳ | ۹۳۴ | ۹۳۵ | ۹۳۶ | ۹۳۷ | ۹۳۸ | ۹۳۹ | ۹۴۰ | ۹۴۱ | ۹۴۲ | ۹۴۳ | ۹۴۴ | ۹۴۵ | ۹۴۶ | ۹۴۷ | ۹۴۸ | ۹۴۹ | ۹۵۰ | ۹۵۱ | ۹۵۲ | ۹۵۳ | ۹۵۴ | ۹۵۵ | ۹۵۶ | ۹۵۷ | ۹۵۸ | ۹۵۹ | ۹۶۰ | ۹۶۱ | ۹۶۲ | ۹۶۳ | ۹۶۴ | ۹۶۵ | ۹۶۶ | ۹۶۷ | ۹۶۸ | ۹۶۹ | ۹۷۰ | ۹۷۱ | ۹۷۲ | ۹۷۳ | ۹۷۴ | ۹۷۵ | ۹۷۶ | ۹۷۷ | ۹۷۸ | ۹۷۹ | ۹۸۰ | ۹۸۱ | ۹۸۲ | ۹۸۳ | ۹۸۴ | ۹۸۵ | ۹۸۶ | ۹۸۷ | ۹۸۸ | ۹۸۹ | ۹۹۰ | ۹۹۱ | ۹۹۲ | ۹۹۳ | ۹۹۴ | ۹۹۵ | ۹۹۶ | ۹۹۷ | ۹۹۸ | ۹۹۹ | ۱۰۰۰ | ۱۰۰۱ | ۱۰۰۲ | ۱۰۰۳ | ۱۰۰۴ | ۱۰۰۵ | ۱۰۰۶ | ۱۰۰۷ | ۱۰۰۸ | ۱۰۰۹ | ۱۰۱۰ | ۱۰۱۱ | ۱۰۱۲ | ۱۰۱۳ | ۱۰۱۴ | ۱۰۱۵ | ۱۰۱۶ | ۱۰۱۷ | ۱۰۱۸ | ۱۰۱۹ | ۱۰۲۰ | ۱۰۲۱ | ۱۰۲۲ | ۱۰۲۳ | ۱۰۲۴ | ۱۰۲۵ | ۱۰۲۶ | ۱۰۲۷ | ۱۰۲۸ | ۱۰۲۹ | ۱۰۳۰ | ۱۰۳۱ | ۱۰۳۲ | ۱۰۳۳ | ۱۰۳۴ | ۱۰۳۵ | ۱۰۳۶ | ۱۰۳۷ | ۱۰۳۸ | ۱۰۳۹ | ۱۰۴۰ | ۱۰۴۱ | ۱۰۴۲ | ۱۰۴۳ | ۱۰۴۴ | ۱۰۴۵ | ۱۰۴۶ | ۱۰۴۷ | ۱۰۴۸ | ۱۰۴۹ | ۱۰۵۰ | ۱۰۵۱ | ۱۰۵۲ | ۱۰۵۳ | ۱۰۵۴ | ۱۰۵۵ | ۱۰۵۶ | ۱۰۵۷ | ۱۰۵۸ | ۱۰۵۹ | ۱۰۶۰ | ۱۰۶۱ | ۱۰۶۲ | ۱۰۶۳ | ۱۰۶۴ | ۱۰۶۵ | ۱۰۶۶ | ۱۰۶۷ | ۱۰۶۸ | ۱۰۶۹ | ۱۰۷۰ | ۱۰۷۱ | ۱۰۷۲ | ۱۰۷۳ | ۱۰۷۴ | ۱۰۷۵ | ۱۰۷۶ | ۱۰۷۷ | ۱۰۷۸ | ۱۰۷۹ | ۱۰۸۰ | ۱۰۸۱ | ۱۰۸۲ | ۱۰۸۳ | ۱۰۸۴ | ۱۰۸۵ | ۱۰۸۶ | ۱۰۸۷ | ۱۰۸۸ | ۱۰۸۹ | ۱۰۹۰ | ۱۰۹۱ | ۱۰۹۲ | ۱۰۹۳ | ۱۰۹۴ | ۱۰۹۵ | ۱۰۹۶ | ۱۰۹۷ | ۱۰۹۸ | ۱۰۹۹ | ۱۱۰۰ | ۱۱۰۱ | ۱۱۰۲ | ۱۱۰۳ | ۱۱۰۴ | ۱۱۰۵ | ۱۱۰۶ | ۱۱۰۷ | ۱۱۰۸ | ۱۱۰۹ | ۱۱۱۰ | ۱۱۱۱ | ۱۱۱۲ | ۱۱۱۳ | ۱۱۱۴ | ۱۱۱۵ | ۱۱۱۶ | ۱۱۱۷ | ۱۱۱۸ | ۱۱۱۹ | ۱۱۲۰ | ۱۱۲۱ | ۱۱۲۲ | ۱۱۲۳ | ۱۱۲۴ | ۱۱۲۵ | ۱۱۲۶ | ۱۱۲۷ | ۱۱۲۸ | ۱۱۲۹ | ۱۱۳۰ | ۱۱۳۱ | ۱۱۳۲ | ۱۱۳۳ | ۱۱۳۴ | ۱۱۳۵ | ۱۱۳۶ | ۱۱۳۷ | ۱۱۳۸ | ۱۱۳۹ | ۱۱۴۰ | ۱۱۴۱ | ۱۱۴۲ | ۱۱۴۳ | ۱۱۴۴ | ۱۱۴۵ | ۱۱۴۶ | ۱۱۴۷ | ۱۱۴۸ | ۱۱۴۹ | ۱۱۵۰ | ۱۱۵۱ | ۱۱۵۲ | ۱۱۵۳ | ۱۱۵۴ | ۱۱۵۵ | ۱۱۵۶ | ۱۱۵۷ | ۱۱۵۸ | ۱۱۵۹ | ۱۱۶۰ | ۱۱۶۱ | ۱۱۶۲ | ۱۱۶۳ |
|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|

اس کتاب میں ان کو مختصراً اور درازان سخن جواب دی گئی ہے حجابات اس قدر مختصراً
 فرمایا کہ جو کچھ غریب کرسم کے جلی میں شمع و عین شہید و کرمہ مذکور اس میں شریعت
 موجود ہو اور اس کتاب میں حضور و ستر چہرہ جو اس کتاب میں برقی صاحب کی نقل کر کے مکتوب
 کو دیکر کہیں افسانہ کن پڑا کہ مغرب بزرگی اور اثر ملک پرستی کی قربت بجاؤ گے یہ
 کہنی کہ حضور نہیں ہو یہ کہ اس عنوان درویش شاد و تنہا انسان کے لیے کہنی کہ مرتد معین
 نہیں کی پہلے کی مقام تفسیر کے ذہنی غلطی اور بدعت اور فحشاء انسان کو کہیں کے کہاں
 پہنچا دیتی ہے جہاں مال موہا نہ تھا بعد صاحب اپنی کہ کشتی میں کھایا ہے اور کتاب چاہنے
 موصوفین نے لاجرا یہ کہی دیا صاحب کہ صفت اہل اسلام کی نسبت سے بے آپ کی
 شہادت دین میں روز افزوں اضافہ ہو فقط واللہ

مجلس المجمع عفا الله عنه ورحمته زائلي

٦- فخر الوسائل سند للعلما بحكم الورود خضعت الحاج الحافظ مولانا قاري محمد طبر شيبه دامت برکاتہم وعلوہم وعلوہم وعلوہم

محذوف و محترم: آرد محمد بن مسلم مسنون ثبوت مقتضای...

مکرمین مدینہ کے متعلق کہ تم لوگوں کو یہی حکم ملے گا جسے میں نے تم کو پہلے دیا ہے۔
فریاد: یہ لوگ سب دوسرے ہیں، ہمیں جس کے لیے دیکھتے تھے، وہیں نہیں ہیں، میں نے اپنے
بچوں کو سب دیکھ کر فرح اندہ تھا، وہ سب دوسری دوسری اہل اندر دوسرے ملک کی طرف پھر گئے۔
میں کہہ رہا تھا، قسمت جوں۔

والله اعلم

محرم غیبی از دیوبند

۲۵۰

دیباچہ

طبع سوم

دعوائے وقت نے کج فتنہ پیا کوسل سیلے نو منزل تیرا دن میں صرف
ایک اسلام کے نام سے ایک کتب تک جی جی میں ڈاکٹر غلام حسین بنی برق کے
حضور اور اسلام کے واضح علماء و صفات کے برعکس چند غلط فہمیت پر تحقیق
کی گئی تھی بلکہ تحریر کے تحت قید و بند کا نذر تھا کہ ان کا ذخیرہ و پاس وافر تھا
تاہم جو تحقیق اور گرفت داشتے اس بے سرو سامانی کے وقت کی تھی وہ بگوئے اللہ علی
نسایت محسوس اور طبی معمولی ثابت ہوئی علماء کرام اور اعلیٰ ذمہ داران نے اسے برا
تھرا اور اس کی بڑی تحقیر کی حتیٰ کہ وہ بوقت صحابہؓ کے باوجود کڑی تحقیق کرنے کے
اس کو پسند کیا اور ۱۵ جولائی ۱۹۵۶ء کو اسے ڈاک کے نام پر ذیل کا خط شکر کے طور پر روانہ
کیا اس خط کا متن یہ ہے ۔

حضرت اسد علیؓ کو خدا کا دے کے جواب میں نصرت و مدد کے
 قریب کتنا ہی محظوظ ہیں جو میرے لئے آپ کی کتاب "مظاہر" کا
 ہر دو پسند آتی۔ اول اس لیے کہ اس میں گواہانِ کرم تعین کر دیے جا کر
 تائید و تصدیق کے ذریعہ اذکار و بیانات کا جوہر اور میری افغانی کو کثرت
 حاملہ نامی میں طبع فرم کے معرفت نامی میں آپ کا شکریہ ادا فرما دے
 اور کہ یہ اصول طبع فرم کے اصول و نکات کی ہی بنیاد و اساس ہے جو میرے

نرم کرنا گناہ گشت مجھے ز غفلت تویں ان میں بڑی گزشت نہ
 تھا بلکہ ایک عذریں ایک دعا کو بیت کھو گیا اور سہ سہامت پر
 انصاف حضرت کا ترجمہ انہی سے نکلا کہ وہ پانچہ ڈیڑھ سو کہ حضرت
 وہ غلط ہے یا نہیں اور صحت کی قیام دیا ست ہجرت میں یا نہیں اس
 معاملہ میں آپ میں — سے بڑا صاحب مجھے ظن نہ کر
 سکا اور اس لیے میں نے خوفت پر بستی تو ہوں کہ حدیث ہی
 برقرار نہیں تو صحاح کی قیام احادیث صحیح ہیں اور خصوصاً با شریعت
 پر موم و حبش کی روایات وہ انہی انہوں تاکہ میں میرا خیال ہے کہ
 درود اور آپ حضرت کو بھی اسی رو پر بیان نہ گا :

مقصود :-

اس خط کا مقصد ایک تو آپ کا شکر یہ تو کہ انہا نور و درود محمدی اقصیٰ اعلیٰ
 حدیث بخاری کے متعلق آپ کے جواب پر کچھ عرض کن تھا قرأت
 کی روایات اپنے فضل کی میں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
 یعقوب علیہ السلام نے وہ درود یا بعد قارئین کے تھے ایک فرد کے
 متا در پر میت اہل کے اسے اور درود یا بعد کے متا در پر اللہ عزوجل
 کے نام سے اگر عہد کر دیا یا پڑھتے تھے جہاں حضرت سلیمان علیہ السلام
 نے بیت القدس تعمیر کیا تھا تو انہا حضرت یعقوب علیہ السلام بیت
 القدس کے باقی اہل شہر جو تھے اس ایک کے جواب کو فیض صحیح ہوا
 لیکن حقیقت میں نہیں انہا سیکر بیڈ یا بھلا نہ کھانہ نہ صلہ
 (مطالعین) کے نسبت نہ درود کسی دہارون عظیم السلام کا نقشہ یا پہلو
 جہت سے ایسے اہل اور سکر ہر درود کا کچھ ہے بیت اہل پر شہر سے

سیدھا گیا وہ اہل شمال میں اور سکر ہر درود کا کچھ ہے بیت اہل پر شہر سے اس
 لیے ان کی زبانوں پر سہ تھیں کی تعمیر کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا
 نیز حضرت ہوشیار پیکر پانچہ ڈیڑھ سو کہ حضرت اہل جب وقت
 یعقوب بیت کعبہ کی محسوسے ذکر و پناہ رکھ رہے وقت بیزاریت
 اور آج کل بیزاریت یوشم سے ۸۶ اہل جناب میں وچھڑ چھائے نہ
 اہل کی مزیل شد کا شہر حران (اسی ترمذ کا کولہ تھا اور اس بیت الصحر
 درود شکر سے کیا وہ اہل جناب بیت اہل اور سلام اور دیگر بستیوں
 میں موقوف الذکر رہتا ہات پر انہوں نے ایک اور حدیث بتوں کی طرہ
 لکھ کر کہ انہی مسجد بنائے ابس یہ بیت تعمیر شد یعقوب علیہ السلام کی

حقیقت . واسطہ

مخلص بق

اور درود اسلام سے طبع ششم میں لکھتے ہیں کہ میں جن حضرت سے نے عجیب
 تحقیق کی ہے ان میں سے چار حضرت کی کتابیں قابل توجہ ہیں ان میں ایک
 حضرت ایک اسلام اور مولانا محمد فرغز خان خلیفہ لکھنوی ہے ایک صاحب سے میں
 ان حضرات کا شکر کہ ہیں اور حضرت مولانا محمد فرغز خان کا کہ انہوں نے بعض
 اخطا واضح نہیں مجھ پر پیش کر ان اخطا سے پاک کر دیا ایک اور بزرگ علمی کو
 بھی بڑی محنت کر کہ کر دیا گیا ہے اخطا کی نوعیت پر علمی کہ ایک جگہ میں ایک دعا
 کو آیت لکھ کر لکھ گیا تھا میں یہ رسالت پر عربی متن کا ترجمہ انہی سے غلط کر ڈالا
 تھا اور وہ دعا بکھر چلا گئی تھی کہ انہوں سے تناسی فائدہ ہوا کہ میں ان اخطا
 سے بچ گیا باصل موضوع کہ حدیث ہی ہے یا نہیں اور صحاح کی تمام حدیث
 صحیح ہیں یا نہیں جو کاتوں نے اور یہ حضرت سے علم میں کوئی اضافہ نہ کر سکے

مولانا مازہ صاحب کے لکھنے والے کتاب میں کافی حد تک تجدیدگی سے کام لیا ہے
باقی حضرات نے سب کو ششم کا وہ خلاصہ لکھا ہے کہ شامہ کی ششہ مذاق انسان
ان کا ایک صفحہ بھی پڑھ سکتے ہیں۔

برقی صاحب کا یہ بیان جو غلط کتاب دونوں میں انہوں نے لکھا ہے ذیل
کے ائمہ پر مراحت کے ساتھ دلالت کرتا ہے۔

① کہ صرف ایک اسعد وہ کتاب ہے جس میں سنت و تہذیب کی کو غلط رکھا
گیسے اور جس میں سب کو ششم نہیں جاہت کہہ سکتے اور اس میں ان افراط کی
نشانہ ہی کی گئی ہے جو برقی صاحب نے نزدیک بھی واقعی افراط میں اور جن سے انہوں
نے جبر کے بقول خود موجود اپنی پیش کی افراط سے پاک کر دیا ہے اور اس کتاب
کی اور یا زیادہ غلطی تصدیق پر وہ مٹنے آپ کو جبر پاتے ہیں کہ وہ راقم کو خود کٹھن
واکریں اور مٹنے مکتوب اند کتاب دونوں میں انہوں نے خاص طور پر شکریہ ادا کیا
ہے لہذا کتاب صرف ایک اسلام کے جبر پر جسے میں کیا شگب ہے؟ ع۔

والفضل ما شہدت معہ العلماء

② برقی صاحب اس کو واضح الفاظ میں تسلیم کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک دعائے
کو قرآن کریم کی آیت سمجھ لیا تھا اور سنن باہر مقامات میں الفاظ مرث کا
ترجمہ ناجہی میں غلط کر دیا تھا اور دو جگہ جگہ غلط کر گئی تھی اگرچہ افراط اس سے
کہیں زیادہ ہیں مگر غلط تصدیق میں اس سے کئی جگہ سزا ہو گئی ہے صرف دو جگہ
ہی مقامات نہیں ہیں لیکن اس سے یہ بات تو بالکل واضح ہو چکی ہے کہ برقی صاحب
کی ششہ میں احادیث اور تفسیری نہیں بلکہ وہ باقرہ خود ناجہی کا شمار ہے کہ جس
شخص کا اپنا اقرار ہے جو کہ مجھ سے متعدد مقامات میں حدیث کے ترجمہ میں اور
تفسیر میں غلطی ہوئی ہے تو خود اس کو بھی یقین کرنا چاہیے ہے اور دوسرے لوگوں کی بھی

اس امر کا اعلان کر لینا چاہیے کہ قس حدیث کے بارے میں بھی اس کی ششہ غلط
ہے اور اس میں جو جگہ تصدیق نہیں کیا گیا ہے وہ جگہ پر اس کو اپنی غلطی کا اقرار کرنا
پڑے گا بلکہ قسمت اور زیست نے ساتھ دیا اور قریح نہاد و زی شامہ بدل ہی۔
③ جن کی حالت میں مباحثہ شریعت کی حدیثوں سے متاثر ہو کر حدیث کے بارے
میں بڑی حد تک غلط نظریہ قائم کیا ہے وہ اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ
تو انہوں نے جیسے تہذیب اور شیعوں کی جماعت اور کتابوں سے یہ تاثر لیا ہے اور
کہیں شریعت کو لے کر انہوں نے ہی تاثر کیا ہے کہ حدیث اس کے بعد نہ کرنا چاہیے
پر اعتراض کرنا کہ انہوں نے ہی تاثر کیا ہے کہ حدیث اس کے بعد نہ کرنا چاہیے
بکاسے اس کے بعد وہ کسی حدیث سے اس کا مل کی جماعت حاصل کرتے تو ان کو ہرگز نہ پائی
اور یہ جیسا کہ غلطی قائم کرنے کی حاجت پیش نہ آئی ہو چکی ہے اس اعتراض کا
منفصل جواب آگے کتاب میں ملے گا جسے ابس نے بیان اس پر مزید بحث
کی ضرورت نہیں سمجھتے۔

جہاں اس لکھنے والوں میں وہ افراط ہیں کی توں ششہ دی ہیں جو برقی صاحب
سے سرزد ہوئی ہیں اور جن پر ہم نے طبع اقل میں تصدیق کی ہے جہاں مقصد ان کی فی الواقع
پر حذر باقی سمجھنے کا یہ ہے کہ ایک تو نظائر کلام ان کو بخوبی ملاحظہ کریں کہ برقی صاحب
کی تصدیق کا کیا پایہ اور افراط کا پس نظر کیا ہے؟ اور دوسری طرف ان کی کتاب میں
کبھی برقی کی غلط بیانی کی واضح ہو جائے کہ ان سے دو جگہ جگہ ہی تصدیق غلط ہوئی
ہے۔ تاہم ان کو خود غلط کرنا کہ افراط ان کی بقول برقی تصدیق سے کہیں زیادہ ہیں
اور یہی حال ان کی غلط غلط تصدیق ہے اور جہاں ان کی افراط پر متوجہ ہو کر
دیہ طبع اقل ای طرح ششم کا باقاعدہ سوال دیا ہے اور جس مقام پر انہوں نے افراط
کو خارج کر دیا ہے وہاں بھی ہم نے اشارہ کر دیا ہے کہ اس بار بار ایسا کرنا تو جہم

کر گئے ہیں باقی گئے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

ابنکے صاحب کا یہ سوال کر کر لی صاحب میری قسمی ذکر کر کے کہ حدیث صحیح سے یا غلطی سے تو یہ کر کر لی انھیں بات نہیں سے حدیث کی جرحیت کے دلائل تو ہم نے مشرقی حدیث میں بیان کر دیے ہیں جو حدیث اللہ جل جلالہ پر مبنی ہے انھوں نے مزید آئی اور سن لیں کہ بے قراری اور انشاء اللہ ان ہی میں سے ہے حدیث مختصص اور حدیث کے رد و انکار پر گئے ہوئے قرآن کے کون سے ہیں اس جہاد میں کر لی دلیل کا نام نہیں ہے آخر فتح علیہ السلام کے بعد سے حضرت خاتم الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ تک حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام نے وہی اتنی اس کے دلائل و برہینیں جو پہلے اپنے وقت کے مکمل کے بعد سے پیش کیے ان کے حق پرستوں میں کیا شبہ اور شک پر کیا ہے؟ خداوند کریم کی تعلیم جو حضرت خاتم الانبیاء کرام علیہم السلام کی پاک و باطن اور پاک ولی ہوں ہے نہ تو تبلیغ پر شک ہو کر چیز کا؟ مگر نہ مانتے تھے انبیاء کرام علیہم السلام کے رد پر دیکھتے تھے کہ ہم ہمارے قسلی نہیں کر کے اور قسلی واضح دلیل میں ہے مانتے ہیں نہیں کر کے اس لیے ہم نہیں مانتے شوق حضرت یزید علیہ السلام کی آواز سے صاف ٹھکڑوں میں یہ کیا تھا کہ

فَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ صَاحِبَ ثَمَازٍ يَبْسُتِيَّةً
ثُمَّ قَوْمَ نَمُوتٍ مِنْهُ جَوْرٌ زَبَانٍ
وَمَا عَزَّ بِرَبِّكَ الْإِسْتِغَاثُ
قَوْلًا وَجِبَاطٍ لَقَدْ يَنْصُؤُ مَبِينًا
(پہ ۱۰ سورہ ۵۰)

کھانچا کی بات تسلیم کر لی مانتے کہ واقعی حضرت یزید علیہ السلام نے قوم کے پاس کر لی واضح اور روشن دلیل پیش نہیں کی تھی مانتا تھا کہ اس کی کتاب کے وسم میں بلا جرح و بات آتی ہو کر نہ کر گئے نہ وقت میں حضرت یزید علیہ السلام نے قوم کے

ماننے کر لی رکھیں اور واضح دلیل نہیں پیش کی تھی اور قوم کے باطل عصبانہ اور خیانت کی لا جواب برآمدی کے ساتھ بڑے زور و تہذیب کے حق قرآن کا جوابی ان کی اور کون سے پیش کی تھی؟ مگر کہتے تھے کہ بقی صاحب کی طرح کسی تہذیب کو تہذیبی دلیل سے جاری نہیں ہوئی اس کا آخر دنیا میں کیا علاج ہو سکتا ہے؟ انھوں نے سنی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو نہ نشان طلب کی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی انھوں کے اندر سے جاندار کو کھلے کر دیا ہے انھوں کے ساتھ ہے دیکھا جس کو قرآن کی دلیل نہ نہادہ سے ثبوت ہے مگر نہ ماننے والے ہو کر نہ کر گئے کہ حاد ہے ہم نہیں مانتے چنانچہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ میں ارشاد فرما ہے کہ

فَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَفْتَاكَ
أَلَمْ نَقُلْ فَإِنْ يَسْأَلُكَ
فَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَفْتَاكَ
أَلَمْ نَقُلْ فَإِنْ يَسْأَلُكَ
فَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَفْتَاكَ
أَلَمْ نَقُلْ فَإِنْ يَسْأَلُكَ
فَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَفْتَاكَ
(پہ ۱۰ سورہ ۵۰)

اخطار کیا آپ نے کہ نبی کے ہاتھ پر صادر شدہ معجزہ اپنی آنکھوں کے ساتھ انہوں نے دیکھا مگر صاف رد کر دیا اور ہادو کر کر گئے۔ جیسا کہ مصری کا یہ اندیوہ ملا وہ اسے کہ وہ نبی کریم کے کلام کے شے ہیں کہ جہلت اہل ان کا اس میں کوئی سالانہ نہیں ہے اس لیے بقی صاحب کی یہ بات انھیں نہیں سہنے لگا ہے وہ ایک ایک حدیث کو تسلیم کر لیں گے جب کہ اللہ تعالیٰ کے فرشتے آسمان سے نازل ہوں گے اور اس وقت وہ جہلت ہو جائیں گے اور افرامی کر لیں گے مگر بے سود ہو کر نہ کر سکیں گے کہ

میں نے کہا کہ یہ بہت سبب چاہیں یکساں میں کہبت
الفرس بقی صاحب کا یہ کہنا کہ حدیث کی غلطی نہیں باطل باطل اور غلط

مردود ہے صحابہ کو کہنے سے کہ اس وقت تک ہر ملک اور ہر قوم کے مسلمان
سب کو جمع کر کے ایک جگہ پر گئے آئے میں اور اس کو بھی جنت تھے ہے میں اور اس
بھی جو اللہ تعالیٰ مانتے ہیں۔ باقی بقیہ صاحب کو یہ کہنا کہ صحابہ کی تمام روایت صحیح
نہیں اس سے ان کی کیا ملا ہے، بالکل صحیح سے بخاری، مسلم اور صحیح ابوداؤد وغیرہ کتابیں
میں ہیں جن کی تصحیح نے محنت کا اثر نہ کیا۔ یہ اور یہی امت کے لئے ان کو بھی کہا
اور تعلیم کیسے کہ برقی صاحب کو یہ نظریہ بالکل غلط ہے کہ یہ کہیں صحیح نہیں ان
کی روایت صحیح نہیں میں اس لیے برقی صاحب کی بات اس سے بڑھ کر اور کئی
حقیقت نہیں رکھتی کہ

اٹھا کر مسجد تک دو یا برقی میں

نئی تہذیب کے اندر سے جس گندے

اور اگر صحابہ سے ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہ کتابیں ملا دیں تو وہ شک ان میں
بعض روایتیں ضعیف مکرور، دیگر مؤثر بھی ہیں مگر ان کے ضعف سے صحیح روایت
پر کیا فائدہ؟ کیونکہ صحیح صحیح میں اور ضعیف ضعیف اور ان کتابوں کا صحاح میں شمار
تعلیل ہے کہ ان کی اکثر حدیثیں صحیح میں اور ان میں بحولہ دیگر مکرور روایتیں بھی مکرور
میں اور ہم بھی اس کے قائل ہیں لیکن برقی صاحب جس حدیث کا ہم نے اپنے نہیں
وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ثنائین میں ہے۔

بزرگ مقرر مشعل مویج نفس ہے!

مسجد اقصیٰ

برقی صاحب نے اپنے مکتوب میں میں اس کا ذکر کیا ہے کہ اگر کتابیں
بھی کہ نہ ہو تو یہ بڑا بڑا کیا میں سمجھا ہے کہ حدیث اہل روایت کے گراں مال دور
سے وہاں مسجد اقصیٰ کا کیا سوال؟ چنانچہ وہ کہتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کوئی

سزاوارحان خلیفہ گھر کرنے بات نہایت معمول کی لیکن یہ حدیث اللہ تعالیٰ میں ہے
اور حدیث اہل گراں مال اور شعلیں تھا اور اس کی بنیادوں پر مسجد اقصیٰ کی تعمیر کا سوال ہی
پیدا نہیں ہوتا اور پھر اپنے اس دعویٰ پر اسے بیکار بنانا یا ایک مشکل والا ایسی ذکر کیا ہے
(مختصر دیکھئے دو مسطورہ ششم ص ۱۹ و ص ۱۸)

الحجاب ص ۱۰: ہم نے کتاب میں برقی صاحب کی غیر حرفہ اسمانی کتاب کے حوالہ سے
دیکھا ہے کہ مسجد اقصیٰ کی ابتدا اہل اور مولیٰ تعمیر کو جس کی تعمیر کا پانچ سال بعد حضرت
یعقوب علیہ السلام نے کی تھی اور اس پر ہم نے تاریخ اسلام حافظ ابن کثیر کا حوالہ بھی کیا
کے ص ۱ پر دیا ہے اس کے برعکس یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ مضمون نگاروں
ہے یا علم ہے یا غیر علم؟ غیر مسلموں نے اور خصوصیت سے مسلمانوں نے جو طرح
اسلامی تاریخ کو منہ کرنے کی ناپاک کوشش کی ہے وہ کس بخیر خدا و اہل علم مسلمان
سے پریشان ہے؟ جن لوگوں نے قبول برقی صاحب آسمانی صحائف کا حلیہ
بگڑا ہے اور جنہوں نے تحفہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف کچھ سے کچھ کر کے
اپنے حرفین کی جھولی میں بنا دینے کی کراہت ہے؟ برقی صاحب میں غیب
منقول ہیں کہ بخاری اور مسلم کی حدیث کی تصریح و توطیہ کے لیے نہ کہ شرح و تفسیر
کی بات مانتے ہیں اور نہ تو متین اسلام کی اس اگر مانتے ہیں اور وہ بھی اچھی حد
کو رو کرنے کے لیے قرآن بیکو بیڑا بڑا کیا گیا کہ حقوق انوس ہے اس اسلام دشمنی
اور عیسائیت پرستی پر حافظ ابن کثیر کا حوالہ دینے کا تمام پرکے گا اور حوالے ہم
پس اس اور عرض کرتے ہیں جس کا معاملہ صاف ہو جائے۔

حافظ شمس الدین ابن العظیم (المتوفی ۷۵۸ھ) اسی حدیث کی تفسیر کرتے
ہوئے دیکھتے ہیں کہ

عقد اکمل حب اللہ ص ۱۱۱ جس شخص نے اس حدیث کی تلاوت

من لم يعرفه المراد بلفظ فقال
معلم ان سليمان بن داود الذي
بني المسجد الاقصى وبيت و
بين اميراه اكل من لثف
عاروذه امن جهل هفا
اله ائيل فان سليمان انما كان
له من المسجد الاقصى غبديه
لامنيه هالذي احسنه
هو لعقوب بن اسحق صلي الله
عليه و سلم بعد بناء اميراه
الكعبة بهذا المقدار -
ولذا الملاحه اعطى طبع مصر

اس حوالہ سے یہ بات آفتاب تہذیب کی طرح روشن ہو گئی ہے کہ مسجد اقصیٰ
کی بنیاد حضرت سلیمان علیہ السلام نے نہیں رکھی بلکہ اس کی تجدید اور تعمیر تو ان
انہوں نے انجام دی تھی اس کی بنیاد تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے رکھی تھی اور
یہ بنیاد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کعبہ بنانے کے چالیس سال بعد تھی۔

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تاریخ ہجری کی تعریف برحق
صاحب نے نام سے کر دیا اسلام کا طبع ششمین کی ہے اسے حافظ مروفٹ
کے حوالہ سے نقل کرتے ہوئے ساتھ صرفہ صدی اس سے اتفاق کرتے ہیں بنائے ہوئے
نکلتے ہیں کہ ۱۔

فوق سیدھا انما كان له من المسجد
سبب شک حضرت سلیمان علیہ السلام نے

الاقصى تجدیداً لئلا یسید
والذی انشأه هو یعقوب
بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام
بعد بنیاد ابراہیم الکعبہ بہذا
المقدار تھی
فتح الملیح ۲ ص ۱۱۱

نیز برحق صاحب نے اس سبب سے کہ وہ جس وقت شاہ کاہن نے تعمیر کر دی اور نہ
تکون کا سنا دیا اس لیے اس مجمع حدیث کو اور اس کی تطبیق میں مؤرخین اسلام نے جو
کچھ فرمایا ہے اس کو تسلیم کر لیں تو اس وقت وہ غیر مستحکم بھی تھی کچھ ثابت ہے اور
تاریخ اسلام اور شارح حدیث بھی اس کی کچھ فرماتے ہیں اور برحق صاحب نے بھی اس کو محض
بات سے تعبیر کیا ہے اور تاریخ اسلامی کے ان محسوس واقعات کو محض اپنی عقل
تاریخ سے نکلا ہے اور عیسائیت کے لئے گویہ جو یہاں کو اہل اسلام کی صحیح
تاریخ کو چھوڑ کر عیسائیوں کے مکتوبوں اور افواہوں پر لیتے ہوئے اپنی رائے سے
کائنات کو بنا رہے۔

کئی ناخبر چمن یہ راز سمجھا ہے تجھے

معذرت

کتاب صرف ایک اسلام طبع قول برصغیر سے ختم ہو گئی تھی اور اس کی جگہ
حک کے ہر گوشہ سے اور ہر ملک اور ہر جگہ کے حضرات کی طرف سے شدت
کے ساتھ جاری تھی لیکن ان حضرات کا مطالبہ ملدی پڑا ہو سکا جس کی ہم حضرت
چاہتے ہیں اور اس کے دو سبب تھے اول یہ کہ عرب، برحق صاحب کا مکتوب بے اصول
ہو کر طبع جدید میں آپ کا خصوصی طور پر شکر یہ بھی اور اگر کتاب کو غلط طور غلط

تعمید سے پاک بھی کر دیا جائے گا تو جو منہ غریب کے کہ بوق صاحب کیا رویہ اختیار کرے
ہیں؟ دو تین مرتبہ لاہور سے چہ بھی کرنا گیا لیکن بوق صاحب کی نفس منشاوی دیر
سے آئی اس لیے ہم بھی مجبوراً دیر سے کتاب پیش نظر شائع کر رہے ہیں اور دوسرے
رقم تعلیمی اور تدریسی ضروریات میں کچھ ایسا مصروف رہا ہے کہ مکرر کھلانے کی فرصت
بھی بعض اوقات نہیں ملتی بارگاہ کتاب پر نظر ڈالو گا ادا کیا یہ سبک فرصت نہ ملے گی
اب جب کہ ہر صفرۃ العدم اگر افسوس کے اسباق اور گزشتہ شمار پر رنگ نئی پیش
کھینچے دس قرآن سے عید اعلیٰ وغیرہ کی تعلیمات میں چہ بھی کرنا چاہیے وہ کام مختصراً
وقد اس کی نظر ثانی کے لیے مشکل نکالنا ہی اور اب اس کو تائید کر کے خدمت میں
میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کی جا رہی ہے اللہ تعالیٰ اس کو رقوم اور کام
مستغنی بن عطا کرے کی سعادت اخروی کا لایع نہائے آمین ثم آمین۔

۱۳۳۸ھ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۸۳ھ
ابوالزہرہ محمد شرف الدین خان صاحب
علیہ السلام

دینیایم طبیب اول

موجود سے یہ خیال تھا کہ علامہ جلیل صاحب بوق کی کتاب درکستہ کی توثیق
میں مصنفہ دونوں قدر درگاہ میں ایک کتاب تالیف کی جاسے جس میں ان کی
ایک ایک خطی اور فوری، حقانیت، جملات و کلمات ازہم کر کے ہم شان ازہم
کو گاہ کر دیا جاسے تاکہ وہ ہم ہم گاہ زمین سے نکلیں اور اپنے محبوب سے آخری
ہی غیر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر گاہ احادیث کی حقیقی قدر و قیمت ان کو معلوم
ہو سکے اور بوق صاحب نے قدم قدم پر سبک و فریب تامل و تکریم سخن سازی اور کھینچ
تار کے جو نذرہ استعمال کیے ہیں ان کی حقیقت بھی انکا ادا ہو جائے مگر یہی
قدسی مثال اور دوسری علاقہ کی لیے مائع ثابت ہوتے کہ یہ خیال عزیمت کی
شکل اختیار کر کے اس کو موت پاکت ان کی شہادت عنایت اور خاص نذر شش سے
جب واقع اخرویت کو بلند کر کے ششم نبوت جیل میں زندگی کا کچھ حد بدر کرنے کا
موقع جو حاصل ہوا تو اس سے جہاں اور بہت سے اخلاقی و روحانی علمی و تحقیقی فوائد
حاصل ہوئے ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کتاب زیر نظر صرف ایک اسلام کی
تالیف و ترقیب کا کفر بلکہ تقریباً سارا صراحت اسی فرصت کا ایک ثمرہ اور نتیجہ ہے
اور اس کتاب کو درجہ شرف اعلیٰ دین میں ۱۴۴۳ھ ۱۹۲۱ء ستمبر ۱۹۵۳ء کے گاہ
ایک احقرت الامت ذوالحق، المدقق، المشیخ، المعقول، المستقل، المولانا عبد القدیر جمیل

کیسے پوری راست ہوگا کہ آپ بھی میری تقدیر سے وہاں تکریب سے
 مسئلہ میں ہی جو کس سے بہت پرستار! اللہ بجز خداست میں اصلاح بھی فرمائی
 کسی کتاب یا صورت پر نہ دلا اور ہاں نہ تحقیق کے لیے جن وسائل و ذرائع اور دیگر کتب
 کی ضرورت ہو سکتی تھی اس میں ہر طرح کی زندگی میں جو اس سے قطعاً دوسرے امور
 دوستوں کے شہداء و غما کے پیش نظر کتاب قاریوں کی خدمت میں پیش کی جا
 رہی ہے انتہائی عظیم الشان ہے جس سے صرف بعض مقامات کی اصلاح ہی کی جا سکتی
 ہے باقی کتاب بجا چھڑ گئی ہے مزید بڑی اینٹیں بیکار ہیں کہ ہر شخص غرضوں
 اور غرضوں کا مشورہ کا سامرہ ہونا بعد از قیاس نہیں ہے۔ البتہ اپنی غلطیوں پر اعتدال
 کرنا انسانی فطرت سمجھا رہی ہے۔

کَمَا أَذْهَبَ قَبْلَ الْإِسْلَامِ عَذَابٌ كَذِبٌ كَذِبٌ كَذِبٌ كَذِبٌ

ابو الزناد محمد بن سرفراز خاں صغیر

خطیب جامع لکھنؤ ضاحی گوچر (۱۲۸۰ھ)

۱۹ دسمبر ۱۹۵۴ء

مقدمہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَ عَلَّمَهُ الْقُرْآنَ وَ أَوْفَى بِوَعْدِهِ
 إِنَّهُ آيَةُ الْإِسْلَامِ وَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْعَظِيمُ الْمَوْجِبُ الْمَكْتَبِ
 قَالِي كُنْ وَ لَجَعَلْتَ مِنْ هَذِهِ الْفَضْلِ الرَّسْمِيَّ مَحْفُوظًا
 اللَّهُ تَعَالَى وَ عَلَى اللَّهِ وَ الْفَضْلُ وَ الْفَضْلُ وَ الْفَضْلُ

① انسان کی فطرت کچھ ایسی واقع ہوئی ہے کہ وہ ہر طرح سے آزاد رہنے کو پسند
 کرتا اور قید بندگی زندگی کو اپنی خواہشات اور اہواؤں کے پورا کرنے میں مڑھ پاتا ہے
 وہ ہر ایسی زندگی کی طرف ایک کر کے بڑھتا ہے جو اس کو ہر قسم کی عینائی و دو عالمی
 عقلی اور ذہنی آزادی کا پورا ذوق و ہوا دے اس زندگی کے تسلیم کرنے میں تامل نہ پسند
 پیش کرے ہے جو اس کو ایک خاص دائرہ عقائد و اعمال، اخلاق اور معاملات میں
 مقید کر دینا یا جستی جو اس کوئی فطرت کے ساتھ ان وسائل اور نظریات اور فکروں
 و شہادت کو بھی اگر لایا جائے جو ہر وقت متعدد بین الہیوں کے ساتھ ہے تو یہی
 کی گڑھی اور تیز جو جاتی ہے اور اس نام نہاد و تہذیب و تمدن میں عقائد و اعمال و
 اندق و معاملات سے جو کچھ بھی چھٹی جاتی ہے اس کی مثال فردن گوئی میں چرانے سے کہ
 افسوس ہے جس میں ہر شخص اس چیلن و دور میں عقلی اور ذہنی آزادی کا یہ عالم ہے
 کہ ہر وہ چیز جو آزاد قسم ہو ہر بار راست ہے یا جس میں غرق و عادت کا کہیں ذکر آتا ہے

یومِ آخرت پر ایمان لانا وغیرہ وغیرہ حاکم شرعی سے خارج ہیں ؟ وہ کوئی مسافر کن ہے جس کی تعلیم کے لئے سے ان بنیادی امور سے قطع نظر کرتے ہوئے نہ صرف عیسائی مسلمان ہو سکتے ہیں بلکہ قرآن و رسول کا صحیح پیروی وہی وہی ہو سکتے ہیں ہر حق صاحب کے مشکوک ہوں گے اگر وہ اس قسم کی کوششیں کرے ، البتہ ناظرین کو ہم حیران ہوں گے۔ کہ اگر کوئی طہر و طہارت و وضو و نماز اور عبادت وغیرہ عقائد بھی برقی صاحب کے نزدیک بنی نہیں تو آخر بنی کیا چیز ہوگی ؟ سو ہم عرض کر سکتے ہیں ، ہر حق صاحب کے نزدیک وہ بنی ہیں جو عیسائی عمل پہرہ جو سب سے استغناء کرنا ، اور ہر بخیر برقی وضع کے بال رکھنا ، ٹخنوں سے شلوار اور پتلون کو نیچے ٹھکانا ، ہونچیں بڑھانا ، ڈاڑھی منڈوانا ، سر نہ ٹھکانا ، دستار نہ باندھنا اور سواک نہ کرنا وغیرہ وغیرہ برقی صاحب کے نزدیک بنی ہیں اور یہ کام ہے کیونکہ برقی صاحب کی ذہنی ہی میں نیچے :-

اگر ہم خدا کا دینی حدیث کو کوئی نہ کرنا کہہ کر دیکھا گیا ہے وہ احادیث سے ثابت ہیں نیز فرقہ پر کرنی جس نازل ہوئی ہے اور کوئی مذہب اور خصوصاً اس مذہب کو کسی نکتہ سے ایسا دیکھتے ہیں کہ مذہب قبول کر لیں تو پھر استغناء بھی اصول دین مندرجہ امور میں کن اسوہ خیر سے بدست ہوا کی شلوار ، ڈاڑھیاں ، بھی مذہبی فرض ، مذہبی ہونچیں اور عیسائی ڈاڑھی میں جڑو دین مسلمان کیا ہوا ایک چھانسا جو کہن کر دیا گیا ، آپ ان ہاتھوں میں چھڑا ہوا اسلام کسی انگریز کے سامنے پیش کر کے کی جرات نہ کیئے ہوں ؟ اگر آپ کسی نو مسلم انگریز کا سر نہ کر دیا ایک مڑا سا بچہ ، باندھیں ، ہونچیں کو ٹھکانا ، ڈاڑھی ناف تک بٹھا دیں نیچے ٹخنوں سے بدست بھرا بنی شلوار پہنا دیں بچہ لیں سواک نہ کر دیا ، باندھیں اور آنکھوں میں شہر ڈال کر دیکھتے ہوں نیچ دیں تو وہی بیٹھے ہوں گے یا تو انگریز سے جن سمجھ کر مار ڈالیں گے اور یا پھر

چڑھ کر میں بند کر دیں گے (تجلی غلطیوں سے ہمیشہ طبع اقل صلیب) اس بات کو جاننے دیکھ کر وہ کوئی اتنا ذہین میٹ ہے جس نے اس امر کو اصول دین ، لیکن اس قسم کی فرض اور جبر دین کیا ہے ؟ اس کو بھی جاننے کیجئے کہ اسلام کا ہر حکم اصول دین اور نہ حکم ہی نہیں ہیں بلکہ جہل سے فروغ اسلام واجب شدت اور عیب وغیرہ بھی نکلتے ہیں اس کو بھی سمجھ کر دیکھئے کہ وہ کوئی فلسفہ ہے جس نے بچہ ملی سواک نہ کر دیا ، باندھیں ، ڈاڑھی منڈوئی ہے ؟ ان تمام امور سے قطع نظر کرتے ہوئے برقی صاحب کا نظریہ دیکھئے کہ ان کے نزدیک بنی کن امور کا نام ہے ؟ ان ذاتی قضیہ کو کون سے امور ہیں ؟ اور یہ بھی آپ کا معلوم ہو گیا ہوگا کہ برقی صاحب ان کے جہل اور بدست بار پر بدست دنیا اور مذہب قائم آقا کے کہیے کہ وہ دہرہ ہیں کہ وہ ہر مسلمان کو انگریز کی شکل اور صورت میں ہی دیکھنا چاہتے ہیں اور ان کے نزدیک بنی اندھی جی اندھ کا ہوا جی صرف یہ ہے کہ جس انگریز بہادر پسند کرے وہ بنی اندھ جس کو وہ رو کر دے وہ وہی ہے اس فرقہ سے حدیث کو رو کر دے کا مسلک اختیار ہی صرف اس سے کیا ہے کہ اسلام کے جس نکتہ پر ان کے عقیدہ قائم آقا کو اس عرض میں یا جس پر عمل پہرہ ہونا مشکل ہو یا ہونٹ کی کھوسلی کے لیے ڈاکوٹ ہو یا جس حکم کی مصلحت اور فطرت خود اپنی سمجھ میں نہ آئے تو اس کو آسانی کے ساتھ دائرہ دین سے خارج کیا جانے اور جو چیز ان کی ذہنی زندگی میں خنجر بیاگتی ہو اس کو تندی کی ٹوکری میں پھینک دیا جائے۔ (العیاذ باللہ) اب ہم برقی صاحب کے عرض کرتے ہیں کہ آپ مذہب انصاف پر فرما دیں کہ کھاتے اسلامی صورت اور سیرت کے اگر ایک شخص ڈاڑھی

۱۔ اب اٹھائے صفحہ نمبر ۱۱ برقی صاحب کا کہلا کر کہہ لیں : ہم نیست ہے کہ اس میں خیر ہندو کی عبادت کو تو تسلیم کر لیا ہے اور ان کے

منہ ہوا کہ جیسے پہلی پہلی گنڈیری جوتی ہے کہ گنڈ فیش کی نو ٹھیں لکھ کر دو در سے ایسے معلوم ہوتی ہیں کہ اگر ناک کے ساتھ کھینچی جھنجھوتی ہے آگے میں سائبہ بخالی ٹھاکہ کر میں میں مگر ٹیٹ کے کر سر پر بیٹ لکھ کر اور ٹھنوں سے نیچے پنوں لٹاکر اسی طرح سانبی پر غلط چڑھا ہوا ہر نہ ہے اور جس میں بچکے سے چلتے وقت یوں جھوکس ہوتا ہے کہ پورے باتیں کر سکتے ہیں اور پاکست میں سو اگ کی جگہ مختار پر کے بالوں کی زرخش ڈال کر در بقی صاحبہ لکھتے ہیں اصل الفاظ یہ ہیں اللہ تعالیٰ کو تو تھا کہ جو اس کے بال تیرہ سو برس کے بعد انسانی تمدن کا حصہ بن جائیں گے اس سے سولہ کو حرام کرے وقت حکم مختار پر کے الفاظ استعمال فرماتے یعنی سورہ گوشت حرام قرار دیا اور بالوں کے متعلق تو انہی اختیار فرمائی انھی الفاظ جہان نور علیہ السلام حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں میں حاضر ہو کر کیا آپ اپنے شخص کو مسلمان اور اپنا امتی نصرت فرمائیں گے اور کیا آپ اس کو جنت کی نگاہ سے دیکھیں گے یا جہنم کی نگاہ سے اور کیا آپ یہ نہ فرمائیں گے کہ اس کو میری نگاہوں سے دور کرو و تحقیقاً فحشاء امثلان کا فرض تو یہ ہے کہ وہ ہر بات میں بٹنے پائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرے اور آپ ہی کے قول اور فعل کو معیار زیست بنائے کیا برقی صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی زندگی کا فوٹو اور میا لپسند کر سکتے ہیں یا ایک انگریز اور عیسائی کو دیکھتے کیا ارشاد ہوتا ہے؟

نبی اپنا اپنا امام اپنا اپنا

برقی صاحب کا اسلام کیا ہے؟ سن لیجئے دوسری اقوام کے انبیاء پر ایمان نہ ان کے اسوۂ حسنہ پر عمل ان کے مناقب بیان کرنا انہیں ہر لحاظ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم تر شاہد ثابت کرنا اور ان کی تعلیمات کو تعلیمات امت کرنا کو بہتاد کام تھا اور لکھتے کہتے ہیں بعض غیر مسلم ائمہ بظہار ایک اسلام مکتبہ

غیر اقوام کے انبیاء کو ان میں جن کو ہر لحاظ سے حضرت سادہ الانبیاء امام اکبر صلی اللہ علیہ وسلم اصل اللہ علیہ وسلم کا ہم تر شاہد ثابت کرنا ہے سن لیں انبیاء مشرق موعنی و بعض اور باہر جھگڑا مودو کرشن مقرر کیا کہ کون مشرق اور زرخشت و بعد علیہ السلام و لفظ ایک اسلام صحت اگر ان تمام کو ہر لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم تر شاہد ثابت کرنا ہی کہ کو ان کو یہ دو فقرہ نبوت کے بدلے میں بھی والی اللہ والی اللہ ہاں سبے رفق صاحب کا اسلام خواہاں جب تک کہ کسی شخص صمیم قلب سے عقیدہ رکھنے کا کہ

ترجیح مصطفیٰ ہے وہ آئندہ کو اسباب اور مکران

نہ جہادی بزم خال میں نہ دوکان آئینہ سار میں

ترجمہ ہرگز وہ عثمان زہر کا کبیر برقی صاحب نوجانب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو یہ کہنا بھی اسلام کے لیے ضروری نہیں قرار دیتے چنانچہ لکھتے ہیں کہ اگر لوگ خدا اور آنحضرت پر ایمان لکھتے تھے لیکن جہان رسول کی رسالت کے قابل نہ تھے و رابطہ ایک اسلام صحت دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ غیر مسلموں کے اعمال کو صالح کرنے والے دوسرے ابھیرن کو وہ اپنے نیک اعمال کا پورا پورا بدلہ پائیں گے اور لوٹ کر لوگ رابل کتاب حسنہ علیہ السلام کی رسالت کے قابل نہیں تھے بلکہ ان کا ایمان خدا و آخرت تک محدود تھا و لفظ ایک اسلام صحت اس سے برقی صاحب کا اسلام جس کی تبلیغ کے لیے وہ کوشاں ہیں۔

⑤ محدثین کو لازم ہے حدیث کی بغیر جہان بین کی اور بین تمام عرب اس کی نجات میں صرف کر دیں اور جس طرح ہے لاکھ تہذیب انہوں نے کی وہ کسی سے مخفی ہے؟ مگر مسیحی حدیث کا سبب کیا وہ عجیب کشادہ ہیں ان کا بزرگ و جوتے وہ طرح طرح سے ان کو کہتے ہیں اور برقی علوم سے ناواقف کو جو ان طبقہ کی نگاہوں میں ان کو ذلیل اور حقیر کرنے کی محض اس لیے کوشش کرتے ہیں اگر ان کی محنت بلند

اور اذکار بیان میں ہی ایسی تصنیف کے لیے جس بخیل کی ضرورت ہے کہ کسی بکھرے
مصنف اس کو غور نہ کریں کھٹکے الا تو ہم بقیہ صاحب کے متانت اور سعید کی لکیر
مید رکھتے ہیں؟

(۶) یہ بات کسی طرح سے آئی سے اصل نہیں کہ زبان میں ایک لفظ کتنی کئی
معانی ہوتے ہیں اور ہر لفظ کا ایک ہی معنی ہر مرتبہ ہر پہلو میں ہر جگہ ہر لفظ کو اس کے
منفرد اور معنی کو سمجھنے کے لیے سیاق و سباق میں منظر کو سامع کے حال اور سبب کو دیکھ کر
ضروری ہو تو سب سے پیش کر جو لفظ کسی مقام میں ایک معنی اور اکثر ہر دور ہر محل اور ہر
مقام میں صرف وہی ایک ہی معنی اور آواز کا ہو گا۔ بلکہ اس کے لیے قرنی سے ادا و
نگاہ کر ہی کیا جائے گا اس کی زبان میں یہ سببوں مثالیں دی جا سکتی ہیں مگر
ہم صرف اردو کی ایک عبارت کو بطور مثال پیش کرتے ہیں۔ وہ عبارت یہ ہے
کیا بات ہے یہ جملہ کبھی استفہام اور سوال کے لیے آتے ہیں کیا بات ہے؟ مثلاً
جواب یہ ہو گا کچھ نہیں اور یہ کچھ کچھ سبب اور کچھ کچھ شکی کے ساتھ انکار کے لیے
آتے ہیں اگر کوئی آدمی کہتی بات کہ ہاں ہاں اس سے سوال کیا جائے کیا بات ہے؟
قر وہ اس سوال کو بے پسند تصور کرتے ہوئے کہے گا کیا بات ہے؟ یعنی کچھ بوجھ نہیں
یہی جملہ پہلے سوال تھا اب جواب ہے اور وہ بھی انکار اور شک کی شکل میں۔
اور کبھی یہی جملہ تعجب کے لیے آتا ہے اگر کسی آدمی کو کوئی ہنر اور کمال بیان کیا جائے
تو کہا جاتا ہے اس کی کیا بات ہے یعنی وہ ایسا باکمال اور ہنر مند ہے کہ اس
کی کیا پوچھ رہے ہو؟ جملہ معرفت ایک ہی ہے مگر ہر مقام پر ایک نیا معنی اور مفہوم
آدا کرتا ہے یہ تو خیر اردو کا جملہ عربی زبان میں اسبب زباں سے وسیع تر اور
افنی ہے اس کی بجز مت مثالیں مجھ میں بقیہ صاحب اور ان کے ہنر مندوں نے
حال میں ادا ویت پر اعتراضات کئے ہیں وہ یا تو عربی کے قواعد اور ضوابط سے

کو شش کو خاک میں ملا دیا ہے اور
وہ لوگ کہنے میں کھڑے ہیں
پیدا کے خاک سے تھے جو خاک جہاں کے

ان ۱۶: دینے حدیث کے صحیح اور ضعیف ہونے کا جو معیار امت کے سامنے
پیش کیا ہے دنیا کی کوئی مذہب اور تمدن قدم اس کا عشر عشر بھی پیش نہیں کر سکتی
ان کا ہر نئے ضعیف کفر و جملہ ہنر اور ہنر و جملہ حدیث کے لیے آگ کہیں
کھد کر ان کو بیچ کر یا ہے اگر کسی بیچے کے آدمی کو بیچ کر حدیث سے ملک اور
شہر پیدا کرے یا غرض اس سے کہ سب کے حدیث علم اور بقیہ صاحب خصوصاً اگر کتب
دشوار و مضامین ہیں جو عربی الاذی للصلوۃ والا حلیۃ المصنوعۃ المکررۃ الموضوۃ
موضوۃ تکریر و غیرہ وغیرہ سے جملہ ادا ویت نقل کر کے حدیث پر اعتراض کرتے
ہیں جب عقد حدیثین کر دیتے ان جملہ ادا ویت اور حدیث کو آگ کے کھو دیسے تو
پھر یہ کتنی بے انصافی ہے کہ ان کو صحیح ادا ویت میں لفظ طحا کر کے صحیح حدیثوں
کے بدلہ پر موقوف اور بیان کیا جائے اور پھر ان معروضات پر ادا ویت کو بیان کر کے
محاکمہ کو طول اور فطابق بیان کر کے صحیح کر دیا جائے اور اس طرح کی بے انصافیاں غور
نہیں کر جن روایت اور رجال کو محدثین کر دیتے تاویح کی شکل میں یہ کذاب اور
رجال ۱۱: بہت کیا ہے ان کو زبان میں لا کر ماسلمانوں کو غلط طور پر ادا ویت کو حدیث
کے دواستہ بنیے ہی ہوتے ہیں الغرض یہ تمام تر امور کسی یقین اور کھردار آدمی کی نہیں
کے ہرگز جن سبب میں یہ مگر بقیہ صاحب اس کی توقع بالکل بے سوچے اور
بے شکایت صرف ہیں۔ یہی نہیں بلکہ ان کے ہی خواہوں کو بھی سبب چنانچہ دوا سلام
کے متعدد مرتب میں جناب قر الدین صاحب قر الدین کا ہر دیکھتے ہیں کہ
ذمہ دار دوا سلام کے مصنف سے کسی جملہ سخت اختلاف ہے ساقی میں

محض نا اشنا ہیں اور یادہ خیانت کہتے ہوئے سب کو ایک لالچی سے ملنے کے
عادی معلوم ہوتے ہیں جس سے خود ان کو بھی اور پڑھنے والوں کو بھی اکثر مغالطہ لگ
جاتا ہے اور ہماری اس کتاب کو پڑھنے والے حضرات کو بھی ایسے عقائد سے آگاہ
ہو جائینگے جہاں بوق صاحب نے اصلی اور صحیح عقیدہ کو لے کر بدلے اور بے موقعہ صحیح
کے کراس پر غور کیا ہے اور کسی قدر میں بوق صاحب اور ان کے اصحاب نے
دو حدیثوں کے سلی اور ظاہری کی تعداد کو کھینچ کر بعض حدیث کو کھینچ کر اور اس
سے منکر کیا ہے حالانکہ یہ ظاہری اور سلی تعداد میں کئی مثلین خود قرآن کریم میں موجود
ہیں اور کوئی مسلمان نہ تحقیق ان میں تعداد میں قطع نہیں کرتا بلکہ جمع کو قطعی سے اس
مسئلہ کو حل کرتا ہے یہی حال اصحاب سے ہے ظاہری اور اصحاب سے۔

⑥ یوں معلوم ہوتا ہے کہ بوق صاحب نے بعض عیسائیوں و یاروں اور شیعوں
کے عقائد یا بارائیں میں دیکھ کر صریح فرم دیتے ہیں اگر اصل کتابوں کی طرف
وجہ کر کے قرست سے مقامات میں ان کو اپنی غلطی کا خود احساس ہو جاتا
بشرط فہم و تصدق یہ حضرات نے بعض مسائل کو سمجھنے کی کوشش نہیں کی اور بہت
سی عبادات میں قطع و بربستہ بھی کام لیا ہے اور شاید اور بعض حوالوں
میں صفحات بعد ہند سے بھی غلط اور جگہ گئے ہیں لیکن ہم نے ان کی تصحیح کو غصہ
غزوئی سمجھ کر ان کو نظر انداز کر دیا ہے اور ان کی جملہ عبادات میں حوالے جوں
کے توں چھوڑ دیے ہیں اور کتابوں کے حوالے ایسے میں صرف ایک مقصد ان کے
بیشتر غلط ہے اور وہ یہ ہے کہ حدیث کی تائید میں اگر ہمارے نظر آئے تو اس
سے انھیں بند کر لیں اور اس کے خلاف ایک بال کی خداس لوگ بھی نظر آئے
تو اس کو پھاڑا جتا کر ان مشکانوں کے سامنے پیش کر دیں جو پہلے اصل مآخذ
جگہ نہیں پہنچ سکتے اور جن کے پاس یہ معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں کہ ان

کے فرائض پہاڑوں کی حقیقت کیا ہے؟ ظاہر ہے کہ جہاں بحث کا طریقہ اور نتیجہ کا
پرمعارفہ جو رٹوں کی پیچیدہ بحث کی کوئی گمان نشی ہی نہیں چھوٹی مگر ہم نے اصلاح اور
تذکرہ کے مقصد کے پیش نظر ان کی ایک ایک غلطی کا ذکر فاش کیا ہے۔ اگر وہ خود
اسلام نہ سیکھتے تو ہم بھی خاکبراش بننے اور کا

خسکتے اور سرسبز تدریہ و سوائیاں ہوتی

اس کتاب میں ان کی تحقیق و تدقیق اور نفسی بیانات اور رحمانات کی پوری
خزائن ہر جگہ بغیر پردہ و حجاب کے دروں پردہ کا افکارہ میں سے کیا ہے؟ ہم بوق صاحب
سے گزارش کریں گے کہ آپ صرف خود اور تفسیر کے لڑکے کو عقلی نظریوں کے منکر
قرآن کریم کی صریح آیات کا آپ کے پاس کیا علاج ہے؟ کہ ان کا عقلا کا مضبوط نہیں
گئے؟ اور ان کی عباراتوں کو مضبوط نہیں گئے؟ کہ ان تک خدا کے کلام میں اپنا جی بھری
جے؟ اگر خدا افسوس کو دو قرآن میں یہ سب کچھ کر گیا ہے، مگر ان میں خوف خدا ہو تو
وہ مرگزا رہا نہ کہ نہ۔

⑦ ہم نے جو احمد و اسلام کی حقیقت پر ضروری معلوم ہوتے تھے ستر میں درج کر دیے
ہیں اگرچہ ابھی بہت کچھ باقی ہے خیال یہ تھا کہ ہم مقدمہ میں سب کچھ کر دیں گے کہا
بھی منکر کچھ بھی نہ کیا چند اصول اور فہمیاتیات میں ابھی عرض کرنی تھیں مگر ہم طوالت
کے خوف سے ان کو نظر انداز کرتے ہیں اگر آپ کو اس کی مزید تحقیق مطلوب ہو
تو رقم اصلہ کی کتاب شوق حدیث کا مطالعہ کریں جس میں شدت حدیث اور
اس کی حیثیت کو عقلی نقطہ نظر سے واضح سے بہرحال کیا گیا ہے۔ اور تذکرہ حدیث کو ذہن
تکلیف جو بات دیے گئے ہیں۔

⑧ بقی صاحب نے اسی کتاب کو میں باور و تہمید کیا ہے مگر ہم نہ تو ترتیب
داران کے جملہ الزامات کی تردید ہی کریں گے اور نہ الزام مرتب کرنے کی کھڑا

سمجھتے ہیں اور نہ جو وہ کلمہ کے صفات اور معانی کی ترتیب کو پیش نظر رکھیں گے
 ہم صرف ان کے اہم اور زیادہ وزنی استقامت کو ان کے اپنے الفاظ میں
 نقل کر کے ان کے جوابات عرض کریں گے اور پھر استقامت کی حقیقت
 خود مدہم ہو سکتی ہے۔

۱۰) کوشش کی جائے گی کہ برقی صاحب کی طرح باری زبان اور سادہ الفاظ
 استعمال نہ کئے جائیں مگر آخر ہمیں انسان میں اگر کسی خاص کے خلاف واقع ہو تو

عقوبت فہم شکست دینی سہرا د

استن باہق و احسب روح قصاص

کے پیش نظر اس کی علت بھی انہیں کو کوئی عبارت کہجئے اور اصل انگاری د
 کہ ہم فرمائی سے کام لینے چاہتے ہیں کہ اگر گندہ جائیے کرے۔

سے باوصہ باری ہم آوردہ تست

ابو القاسم

محمد فیض الرحمن صفدر

۱۰ مارچ ۱۹۵۲ء

۲۰ ستمبر ۱۹۵۲ء

نیو سٹارٹل جیل ملتان



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ

عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ وَاٰصْحَابِہِ الْبَاقِیْنَ

برقی صاحب کی کتاب در اسلام کے جلد ہر اب اور سبق پیش کروہ دلائل
 اور اعتراضات کے جوابات عرض کرنا ہم غیر ضروری خیال کرتے ہیں بلکہ تعبیہ و قیوت
 کے مترادف سمجھتے ہیں۔ بلکہ البتہ ایک خاص ترتیب کے ساتھ ان کی طرف سے پیش کردہ
 وزنی اعتراضات کے جوابات ہم عرض کریں گے تاکہ عام لوگ غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوں
 برقی صاحب کی حدیث پر پہلا اعتراض

ایک اور حقیقت ملاحظہ ہو یہی مسودہ کہتے ہیں کہ میں نے جبریلؑ کو دیکھا
 تھا اس کے چہرہ متورق تھے (یعنی مایوس) صرف ان محدثین کی غرض تھی کہ انہیں
 جبریلؑ نظر نہ آسکی اور وہی لوگوں کو دکھائی نہ دیا یا چہ سر پر آپؐ نے کیسے گن دیے
 تھے؟ اور جبریلؑ کے بے پروا کی غرور مت ہی کیا تھی؟ وہ ایک فوری جرم ہے
 ہوا تو وہ کی غلطی ہے جس طرح ہوا آگ اور بالوں کو چروں کی منزلت نہیں
 ہوتی اسی طرح وہ بھی دہائی ہوا نہ ہے نیاز ہوتا ہے۔ اور منتقلی مفسر دراصل مفسر
 جواب :- برقی صاحب نے روایت نقل کر کے وقت غیبت یا جہالت سے کہا

لے برقی صاحب نے اس حدیث کو تسلیم کر لیا کہ جب کہ اللہ عزوجل اس حدیث کے مستطعم میں
 شہد کر دیا ہے۔ دراصل اللہ

برقی صاحب ایک مقام پر لکھتے ہیں الغرض حضرت اسلام علیہ السلام کی ہمت سے بکسر فیض
معرزت خلق سے قطعاً نشانِ غیبت کے ایسا انور کا زامن سے باطل مباح ہے
تقدیم ہی علم کا علم ہے و غیبت و قرآن ص ۱۱۱ اب ملاحظہ کیجئے کہ کیا حق جیسا یہی
معرزت خلق اور غیبت کے کار ناموں سے قطعاً غافل اور نشان سے با برقی صاحب
جیسے تحقیق اور تفریق کے شواہد میں اس زمرہ میں آتے ہیں؟ اور دیکھئے وہ کیا اب کثرت
فرماتے ہیں؟

تجدد کو کرنے میں بڑا دلی دشمنی ملے

منضرب کیوں پہلی ہی منزل میں ہے

برقی صاحب کا جہیز پروردگار اعتراض

ملاحظہ فرمائیں، اول یہ ایک تعلیم شدہ شخصیت ہے کہ کرمی تصفی (مؤید السلام)
کے بانی حضرت سلمان علیہ السلام تھے تو تاریخ ۲ باب ۲ آیات ۲۰۱ میں مذکور ہے باور
میلان مذکور کو کثرت میں کو ہوا پر جو اس کے باپ و داد کو کھانا لیا تھا اور اس
کا چور دانہ نہ کران، پڑوس کے کھانا ان میں غرق کی تھی جس نے لگا اور سلطان سے اپنی حالت
کے جو تھے برس کے دو ستر مہینے کی دوسری تاریخ کو بتانا شروع کیا تو تاریخ ۲ باب ۱
آیات ۱۰۹ میں بیان کیا گیا ہے، مذکور نے میر سے باپ و داد سے کہنا تھا کہ اس
سبب سے کہ تو نے میر سے نام کا گھر بنانے کا ارادہ کیا اچھا کیا لیکن تو خود یہ گھر نہیں بنائے
بلکہ تیرا بیٹا جو تیری صاحب بنے گا وہی تیرا گھر بنے گا۔

برقی صاحب نے یہ تو الہامات نقل کر کے اس کے بعد تاہی حوالوں سے یہ علم

لے بہت حد تک صحیح ۲ باب ۹ آیات ۱۰۹ کا عبارت نقل کرنے میں عمدہ غلطیاں کی ہیں پھر یہ ایک
سے کہ وہی تیرا گھر بنے گا کہ جس کے اصل عبارت پر ایسا ہی ہے تاہم اس کے گھر بننے کا ارادہ اب
معدومات کے نقل کرنے میں بھی غلطیاں کی ہیں اور دیکھئے کتاب مقدس ص ۱۱۱

اہمیت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حضرت بلال علیہ السلام اور حضرت سلمان علیہ السلام
کے درمیان تفریق یا ایک جزا پر جس کا ذکر اور مرتب ہے نہ پھر مزید تاہم اس کے
عذر قطلانی شاعر بخاری (السنن ص ۱۱۱) کی ایک تصویر اور باطل عبارت نقل
کرنے کے یہ کہ ہے کہ حضرت بلال علیہ السلام کو کعبہ کے اٹنے والے اور حضرت سلمان علیہ السلام
پر بیت المقدس کے اٹنے والے کے درمیان ایک جزا میں سے بھی کچھ زیادہ نہ
حاصل تھا پھر اس کے لکھتے ہیں، لیکن سنائی کی ایک حدیث کے مطابق نہ صرف
چالیس سالہ ہے۔

عن ابی ذر قال قلت یا رسول اللہ
آتی مسجد وضع فی الانعزال
قال المسجد لہم قال قلت کھ
ای قال المسجد الاصلی قلت کھ
حالاً بینہما قال لریعون سفہ
(بخاری ج ۲ ص ۱۵۲)

سے کوئی محدث، جو اس مرتبہ تاہم کی غلط بیانی کی کوئی تاہم پیش کر کے،
اور چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں کہ تاہم کی جہیز لایسے، کوئی کہ سبب اس سے یا
ہدایت جہیز کیجئے، اور غلط روایہ مسلم ص ۱۱۱، لفظ طبع شرم ص ۱۱۱
جو اسب، آپ نے برقی صاحب کی نقل میں تصحیح، اسی طریقہ اور جہیز لایسے اور پھر
ہی اس سے اور یہی آپ کچھ چکے چولہے کے بخاری شریف کی روایت ان کے
خود ایک اس سے باطل اور یہی غلط بیانی ہے کہ ان کے آقا علی کی کتابوں اور ان

کے اہل کفر و فساد کے خلاف ہے اس ضمن میں حضرت کی صحبت اور تفریح و تہذیب بھی آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ ان کے نزدیک کیا ہے؟ غیر ان باتوں کو آپ نے اپنے بچے اور ان سے حریف نظر کرتے ہیں کہ سب احمد اور ان کی قربت و مصلحت کیلئے مشورہ دے رہے اور خوش حال نظر آئے اللہ تعالیٰ شکر ہے۔

وعند اهل الكتاب ابن يعقوب عليه السلام هو الذي اسس المسجد الاقصی وهو مصعب بن عبد الله وبيت المقدس شرفه الله و هو متعبه (راقی ان قال) فقلی هذا یحکون بناء یعقوب وهو سريش عليه السلام بعد بناء ابراهيم وابنه اسماعيل المحجة الخدام باریین سنة (راقی ان قال) وما جلد فی الحديث من ان سیهان بن داود عليه السلام لما بنی بیت المقدس رآه الخ ان قال قالوا من ذلك والله اعلمونه حبه و بناوه حکما فقد مر من ان بینهما اربعین سنة الا والیدایة والهدایة ا واما فی مشهور و معروف تفسیر میں حافظ ابن کثیر و تفسیر میں۔

ابن یعقوب تابعہ السلام مانی بیت المقدس من حکم انقطعت به لک الحطب مستقده سنة (راقی ان قال) فلما سمع ابن حبان ان سین سین بن المذنی اعتقد ان مانی میت المقدس و انما جده بعد غلبه و زحفه و بین ابراهيم عليه السلام و یحیی سنة و هذا مما انفصل علی ابن حبان الخ تفسیر ابن کثیر ۱۵۵

ابن بقی صاحب ہی فراموش ہو گیا ان کو اس نادر کی قیمت اور سند سے نفی اور قبیحی ہوئی ہے یا نہیں؟ اور لطف و لطف یہ ہے کہ حضرت اور سند ہی کی کوئی پریشانی ہے جو ان کے نزدیک سب سے زائد قابل ذوق و مستر اور سعید ہی ہیں لیکن اس پر ہم باور دست و کتبہ سے حوالوں سے اس امر کو رد و روشن کی طرف و خارج کہتے ہیں کہ مسجد اقصیٰ بیت المقدس اور مسجد ایلک انی حضرت کی قربت علیہ السلام تھے جو حضرت اسحاق کے بیٹے اور حضرت ابراہیم کے پوتے تھے اور اس کتاب پر افش باب ۲۸ آیت ۱۶۲۶۱۰ اور یعقوب بن یزید سے نقل آیا ان کی طرف ملا اور ایک جگہ بیچ کر ماری دست و دیہا کو کوکب و سراج و ڈوب گیا تھا اور اس اُس جگہ کے پتھر دیں میں سے ایک اٹھا کر اپنے سر ڈالنے دھریا اور اُس جگہ سے قربت گیا اور خواص میں کی و کجاست کہ ایک سہڑی نبی پر کھڑی ہے اور اس کا

سرمایہ تک پہنچا ہوا ہے اور خدا کے فرشتے اس پر سے چڑھتے اترتے ہیں اور خدا
 اس کے زور پکڑا کر رہا ہے کہ میں خداوند تیرے باپ ابراہیم اور اسحاق کا خدائے
 میں یہ زمین جس پر تو ایسا ہے تجھے اور تیری نسل کو دوں گا اور تیری نسل زمین کی گرد
 کے آدمی کی مانند ہوگی اور تو مشرق اور مغرب اور شمال کی جانب میں پھیل جائے
 گا اور زمین کے سب سے پہلے تیرے اور تیری نسل کے وسیلے سے برکت پائی گئی
 اور دیکھیں تیرے ساتھ ہوں اور میرے جہاں کہیں تو چلے تیری حفاظت کروں گا
 اور دیکھ کر اس ملک میں پھر لاؤں گا اور جو میں نے تجھے دے گا ہے جب تک تھے
 پروردگاروں کے تھے نہیں چھوڑوں گا یعقوب جاگ اٹھا کہ کتنے لگا کر یقیناً خداوند
 اس جاگوست اور مجھے معلوم تھا اور اس نے ڈر کر کہا کیسی عجیب جگہ ہے!
 سو یہ خدا کے حضور اور آسمان کے آستانہ کے سوا اور کچھ نہ ہو گا اور یعقوب صبح ہو رہا
 اٹھا اور اسی پتھر کو جسے اُس نے پہنے پہنچنے اور اٹھانے کی دستوں کی طرح کھڑا کیا
 اور اس کے بستر پر چل ڈالا اور اُس جگہ کا نام بہت اچھا لکھا لیکن پہلے اُس کی
 کا نام کوڑھا اور یعقوب نے قسمت مانی اور کہا کہ اگر خدا میرے ساتھ ہے اور جو سفر
 میں کر رہا ہوں اس میں میری حفاظت کرے اور مجھے کھائے کر دے گی اور پہننے کو چلڑا
 دینا ہے اور میں پہننے جاؤں گھر سلامت لوٹ آؤں تو خداوند میرا خدا ہو گا
 اور یہ پتھر جو میں نے ستروں کا سفر کیا ہے خدا کا گھر ہو گا اور جو کچھ تجھے ملے اس
 کا و سواں حصہ ضرور ہی تجھے دوں گا اور یہی آیت باب ۳۵ آیت ۱۲-۱۵ میں ہے
 تب یعقوب نے اُس جگہ جہاں وہ اس سے ہم کلام ہوا پتھر کا ایک ستون کھڑا کر
 اُس پر پکان کیا اور چل ڈالا اور پتھر نے اُس مقام کا نام جہاں خدا اُس سے ہم کلام ہوا
 تھا بیت ایل رکھا اور یہی آتش باب ۲۵ آیت ۱-۳ میں ہے اور خدا نے یعقوب
 سے کہا کہ اے بہت اچھا رکھا اور یہی وہ دلی خدا کے لیے جو تجھے اس وقت

کہا کی جا جب تو پہنچا جیسا کہ اس سے کہا گیا اور ایک دفعہ بڑا عید ہوئی پہنچے گئے اور اپنے
 سب ساتھیوں کے ساتھ جہاں وہ تھی اور وہاں وہاں کے کچھ کچھ پہنچے بل ابراہیم اور اس
 دعا ہوئی اور بیت ایل کہا جائے وہاں میں خدا کے لیے جس سے میری نسل کی گئی اور میری
 دعا قبول کی اور میں اس میں چلا میرے ساتھ بل بڑا عید ہوئی اور یہی آتش باب ۲۵
 آیت ۶-۹ میں ہے اور یعقوب اسی سب لوگوں کیست جو اُس کے ساتھ تھے اور یہی
 بیت ایل ہے کہ وہ ملک کنعان میں ہے اور اُس نے وہاں خدا کو بتایا اور اس
 مقام کا نام ایل بیت ایل رکھا کیونکہ وہاں پہنچا تھا کہ اُس سے کہا کہ اے خداوند میں
 اُس پر چلا ہوا تھا اور یہی آتش باب ۱۸-۱۹-۲۰ میں ہے اور یعقوب جب
 قدان اور اس کے چلا کر ملک کنعان کے ایک شہر سکیم کے نزدیک پہنچا
 اور اس شہر کے واسطے پہنچے کہ وہاں سے اُس نے اُس کے پاس آکر یہاں سے
 اپنا گھر ٹھہرا کیا تھا اُس نے اُس کے پاس کے ایک شہر سکیم کے نزدیک پہنچا کہ وہاں سے
 سکیم کے کوڑھ پر چلا اور اُس نے وہاں ایک دفعہ بتایا اور اُس نے وہاں ایک دفعہ
 بتایا اور اُس کا نام ایل بیت ایل رکھا اور یہی آتش باب ۱۸-۱۹-۲۰ میں ہے

تو رہن کر نام ان تمام اقتدارات سے یہ بات آفتاب نیم روز کی طرح داغ
 ہو جاتی ہے کہ کسیدہ دیا و جس کو میت القدس اور کسیدہ بھی کہتے ہیں اسکے باقی
 حضرت یعقوب علیہ السلام تھے جن کی ولادت پٹنہ دارا حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کی زندگی میں ہوئی تھی جیسا کہ قرآن کریم سے ثابت ہے اور جو عہد کی تھی اسکے
 چالیس سال بعد انہوں نے کسیدہ اعلیٰ کی بتائی تھی عیسائی تھی جس نے بتی صاحب
 ہی کی حقیر اور مشدک کہوں سے اُن کی تسلی کر دی ہے دیکھئے وہ یہ احسان مانتے
 میں پائیں ہ

وہ نواب کے ہزاروں فن چنگ ہیں اس حال میں اب تک
مگر وہ ہیں کہ اس پر بھی جہاں ہستہ جہاں اب تک

برقی صاحب کا حدیث پر تیسرا اعتراض

اس اعتراض میں تاریخی غلط بیانی خبر دوم کا ذکر ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت
کی تمام کتابیں اور حضرت کا تفسیر اور ابن عباس کی روایتیں اس میں ثبت و یقین ہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ہارون الرشید کے زمانہ میں تھی جنہوں نے خادم خاص حضرت
الرشید جو خیر ہے ۱۲۰ھ میں لایا گیا تھا جس نے کہا کہ آپ کی عمر اسی سال تھی
چنانچہ کہتے ہیں کہ چالیس برس کی عمر میں حضور پر قرآن اترنے لگا اس کے بعد آپ دس
سال مکہ میں اور پچیس سال مدینہ میں رہے (بخاری ج ۱ ص ۱۶۱) اس کے برقی صاحب نے
اپنے انداز میں سن لیجئے۔

یہ شکار کتب سیوت کی شمار ہے اور ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ حضرت
عمر حضرت اُمّیہ کی روایت ہے کہ حضرت سے کہ امام بخاری نے اس خط
روایت کیا ہے میں کہ ابن مگر دی: اور یاد وہ حیرت منہ پر ہے کہ جس فقرہ کو
پلٹے آتا ہے اور یہ خبر کی عمر تک معاصر نہیں تھی کسی کی باقی ہے ۱۰۰ھ روایت کہ
امام بخاری نے کیسے صحیح صحیح بخاری ایک شخص ہی پر ایک رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں خادم فاس میں کہ ہوا اور اسے یہ بھی معلوم نہ ہو سکا کہ آپ
کی عمر کتنی تھی؟ اگر معلوم نہیں مئی تو بخاری کیوں؟ اور اگر مئی تو غلط بیانی کیوں؟
اگر وہ صحرا غلط بیانی کر بیٹھے تھے تو امام بخاری نے اسے ایک ایسی کتاب میں

کیوں داخل کر لیا جو قرآن کے احادیث میں نہ سب صحیح ہوا ہے یا اسے سند و سند
۱۵۰ھ و ۱۶۰ھ و ۱۷۰ھ و ۱۸۰ھ و ۱۹۰ھ و ۲۰۰ھ و ۲۱۰ھ و ۲۲۰ھ و ۲۳۰ھ و ۲۴۰ھ و ۲۵۰ھ و ۲۶۰ھ و ۲۷۰ھ و ۲۸۰ھ و ۲۹۰ھ و ۳۰۰ھ

جواب ۱۔ چونکہ ہمیں عرض کر بیٹھے ہیں کہ ہمارے ۱۰۰ھ کو ۱۰۰ھ و ۱۱۰ھ و ۱۲۰ھ و ۱۳۰ھ و ۱۴۰ھ و ۱۵۰ھ و ۱۶۰ھ و ۱۷۰ھ و ۱۸۰ھ و ۱۹۰ھ و ۲۰۰ھ و ۲۱۰ھ و ۲۲۰ھ و ۲۳۰ھ و ۲۴۰ھ و ۲۵۰ھ و ۲۶۰ھ و ۲۷۰ھ و ۲۸۰ھ و ۲۹۰ھ و ۳۰۰ھ
پہلے ہی سے ذاتی و ذاتی اور ہر دو میں بھی غلطی تھی کہ اس سے وہ کوئی طرح آنکھیں بند
کر بیٹھے ہیں اور اس کے خلاف اگر ال کی ایک لوگ بھی نظر آئے تھے تو اس پر بھی وہ
اختلاف و جھگڑا کر سکتے تھے نہ کہ چرک بخاری اور دیگر روایتیں حضرت اُمّیہ کے یہ
روایت مردی ہے۔

عن ابیہ قاتل قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ہوا بن شدت
و سقیم سنۃ و علق علیہ من شجرة و ہوا بن شدت
سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی اللہ پر اس کی عمر میں رسالت فرمائی۔

اُس نے دیکھا کہ کتاب اللہ کے بعد جو صحیح ترین کتب تھیں ان کی جاتی تھیں اُس
میں حضرت اُمّیہ سے اس کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص تھے
اور ۹۸ھ و ۱۰۰ھ و ۱۱۰ھ و ۱۲۰ھ و ۱۳۰ھ و ۱۴۰ھ و ۱۵۰ھ و ۱۶۰ھ و ۱۷۰ھ و ۱۸۰ھ و ۱۹۰ھ و ۲۰۰ھ و ۲۱۰ھ و ۲۲۰ھ و ۲۳۰ھ و ۲۴۰ھ و ۲۵۰ھ و ۲۶۰ھ و ۲۷۰ھ و ۲۸۰ھ و ۲۹۰ھ و ۳۰۰ھ
و ۱۰۰ھ و ۱۱۰ھ و ۱۲۰ھ و ۱۳۰ھ و ۱۴۰ھ و ۱۵۰ھ و ۱۶۰ھ و ۱۷۰ھ و ۱۸۰ھ و ۱۹۰ھ و ۲۰۰ھ و ۲۱۰ھ و ۲۲۰ھ و ۲۳۰ھ و ۲۴۰ھ و ۲۵۰ھ و ۲۶۰ھ و ۲۷۰ھ و ۲۸۰ھ و ۲۹۰ھ و ۳۰۰ھ
اس اور امام بخاری پر برقی صاحب کا کیا اعتراض ہے؟ اگر یہ سوال کہ حضرت اُمّیہ کی
دو روایتوں کا آپس میں تضاد ہے تو یہ کوئی ذاتی بات نہیں ہے کیونکہ حضرت
اُمّیہ نے جب صرف بخاری کو روایت کیا تو اس کا حساب بیان کیسے تو تین سال کی عمر
میں کر کے سات سال بیان کر سکتے ہیں اور جب صحیح مطہر پر لکھی عمر تین سال و نصف
تھی تو اس وقت تین سال کی عمر کہنے میں وہ دیکھتے تو یہ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲
و بخاری ج ۱ ص ۲۲ بھی لوگ ایسا نہیں کیا کرتے کہ کبھی بڑا حساب اور روایتوں کا نظارہ
بیان کیجیے ہیں اور کبھی صرف کہنے لگے کہ اس کا ذکر کر بیٹھے ہیں اور روایتوں کا ذکر

لے برقی صاحب کی دیکھا اور ابن ابی شیبہ کا اگر باطن کسی حد تک بخاری میں مذکور ہو
جاتے تو اس کی بھی بات پر غور نہیں کیا کہ اس کا ذکر کوئی معصوم ہی روایت کیسے ۱۰۰ھ

ہی نہیں کرتے اور کبھی بددلیوں آفریں کے ساتھ پانچوں تک کی کسر ذکر کرتے ہیں اس میں شرعاً عقلاً اور عقلی کن فی طریقی سے جس کی وجہ سے حضرت انسؓ اندام بخارجی پر اتنی ناموافق نگاہ کی گئی ہے؟

آنکھیں بند تو یہی بند تو یہی دل بھی رست ہے

اس میں بعد تصور کیا ہے آفتاب کا

برقی صاحب کی حدیث پر پوچھا عرض

کہ اگرچہ غلط بیانیوں کے سلسلہ میں سمجھتے ہیں کہ اسرم غلام تہن لیا اسکے ہیں کہ میں نے حضرت غلام تہنؓ کو شہر سے دیا نہ تھا کہ اگر کوا قرأت میں حضور پروردگار کے متعلق کوئی آیت موجود ہے کہ کیا کیوں نہیں؟ آپ کے متعلق یہ آیت قرأت میں موجود ہے نہ یا ایہذا العجبی انا اور سنا کہ ما تہا اومہرا و منہیل و عدا اللہ میں انت مہدی و مہدی سکتی شاک المتوکل لیس بفضلہ غلیظ الا نئے رسول ہم نے نہیں شاپر شیر ذریہ اور ان پر کھڑوں کا مخالف بنا کر بھیجا

نہ یہ بھی غلام تہنؓ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے قرأت میں آپ کے مختلف اصناف کا سوال کیا گیا ہے یہ نہیں کہ بعینہ نہ یہ آیت بھی قرأت میں موجود تھی یہ بڑی عجیب ہے اپنی طرف سے ان کو کیا ہے کہ قرأت میں کوئی آیت موجود ہے؟ انہما اس پر بنیاد رکھ کر عرض کی تھانی ہے کہ

ہستی محاسبین گئی آفت سے تیر کا جب اہد کرتی پودہ حال نہیں رہا

اصل انصاف یہی ہے خبری عن صفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التورۃ اذ قرأت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو صفات بیان ہوئی ہے وہ بیان کردہ آیت کا غلط برقی صاحب کی افتراء ہے۔

سے ترمیم زندہ اور رسول سے گورو ترمیم مزاج سے نہ تند طبع الا

توریت کو اہل سے بانگ پر نہ ہارہ افغانا کیں نہیں لیں گے نہ کہ ہے

آپ یہ کہہ دیں کہ اجمی صاحب! توریت میں اس قدر تحریف ہو چکی ہے کہ اس

کی کوئی گل سیدھی نہیں رہی یہ آیت شے تو کہاں سے؟ اس کے دو جواب ہیں اول

اگر تحریف ہو چکی تھی تو ابیہ ذکر نہ وہ آیت کہاں سے دیکھ لی تھی؟ اور دو اسلام میں

دوسرا اس کے بعد متعدد غیر متعلق اور دور انکار باتیں کہہ کر مکرر جواب دیں

ارشاد فرمائیے کہ درم حضرت مسیحؑ کے اعلان کیا تھا جب تک مذہب و انسان

نہ قی نہیں ایک نقطہ یا شوشہ قرأت سے برگزشتہ گا یا غیل مری بائٹ آیت

اگر قرأت عرف ہو چکی تھی تو حضرت مسیحؑ تھے تو نہ یہ یہ اعلان کریں کہ

صاف صاف کہہ دیتے کہ قرأت گم ہو چکی ہے یا گم ہو چکی ہے اس کے قلم

احکام مسیحؑ ہو چکے ہیں اس سبب سے نئی کتاب لے کر آیا چون قرأت کی تصدیق

کرنا اور دین سے ٹکے کی چوٹ کرنا کہ قرأت کا شوشہ ان نقطہ اپنی جگہ پر قائم ہے

صاف صاف اعلان ہے اس حقیقت کا کہ حضرت مسیحؑ کے بعد تک قرأت

پہلی حالت میں باقی تھی اور دو اسلام میں طبع اول و ثانی ششم ص ۱۲۰

اس کے بعد برقی صاحب نے یہ ثابت کرنے کے لیے کہ قرأت اور انجیل

دوسرے غیر عرف ہیں قرآن کریم کی چند آیات اور احکا سے بھی استدلال کیا ہے

جس میں بعض آیات سے استدلال کو آسان کر دیا گیا اور باطل ہے کہ سلطان خود بخود اس

کا باطلان آسانی اور کوئی توجہ کے ساتھ سمجھ سکتا ہے۔ لہذا ان کے نقل کرنے اور

پھر ان کی تردید کرنے اور جوابات عرض کرنے کی ضرورت نہیں برقیوں

البتہ بعض آیات ایسی ہیں جن سے شاید کسی کو شک و شبہ ہو جائے اس لیے

ہم ان کو نقل کر کے ان کا صحیح مطلب اہل عقل عرض کیے ہیں۔ لہذا ان کے بعض

نہایت پر ہیں۔

① سورۃ البقرہ کی ابتدائی آیات میں تمام سابقہ آسانی مسافرت پر ایمان لائے اور حکم دیا گیا ہے اگر وہ کسی میں حرکت ہو چکی تھیں اور غلط سلف تھیں قرآن پڑھنا ہوتا ہے کہ معتقد اور غلط در اسلام میں طبع اولیٰ وصحت طبع ششم

② قرآن نے قرأت اور انجیل پر وہی تصدیق کی ہے۔ فَصَدِّقْنَا بَيْنَهُنَّ سِيفَ قَدْ مِثْنِ الشُّوْبَةِ وَآيَاتِ يَحْيٰى سَبِيلِ۔ قرآن قرأت و انجیل پر دو کی تصدیق کرتا ہے۔

تصدیق کے معنی ہیں سچا سمجھنا اور درست تسلیم کرنا جب قرآن قرأت و انجیل کی صداقت کا اعلان کرنا ہے تو آپ کو ہونے ہیں انہیں جھوٹا کہنے والے اور غلط در اسلام میں طبع اولیٰ وصحت طبع ششم اس میں پہلے آپ کو ہونے ہیں کہ ہم کو ہونے میں الزام ہے۔

③ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے
 فَكُذِّبُوا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ
 أَهْلَ قَابِلٍ يَتَسَلَّتْهُنَّ
 إِلَهُ فَاذَّالَيْلِ وَصُلٰى يَكْفُرْنَ
 يُؤْمِنُونَ بِإِلَهِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 قَتَالَهُمْ لَوْلَا قِتْلُهُمْ
 يُكْفَرُونَ عَنْ الْمَنَظَرِ وَصَلٰى
 فِي الْمَنَظَرِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الصَّالِحِينَ

ماتے اہل کتاب برسے نہیں ان میں سے ایک اور پر یہ کہ جو یہی وجود میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی آیات اور قرأت و انجیل پر ہوتے اور سید سے کہتے ہیں اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتے ہیں لیکن کفر میں ہے اور وہی سے روکے اور ایک سال کی طرف بہت اذیت دیتے ہیں یہ درگ صالح ہیں۔

اس آیت میں قرأت و انجیل کو اللہ تعالیٰ کی آیات کہا گیا ہے اگر قرأت

بجائے ہوئی تو اللہ ان کے احکام کو آیات کہوں گے؟ اور اس پر عمل کہنے والوں کو صالحین میں کیوں شمار کرے؟ اور غلط در اسلام میں طبع اولیٰ وصحت طبع ششم پر سب کچھ کہہ چکنے کے بعد آخر میں برقی صاحب فیصلہ صادر فرماتے ہوئے تمام بہت ہی بحث کا نتیجہ یوں لکھتے ہیں کہ ان تفصیل کی کوشش میں ہم اس نتیجہ پر پہنچے کہ ایسے جو ہیں کہ عند رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں قرأت اصلی حالت میں ہو جاتی اور وہی قرأت ہم کہہ سکتے ہیں اس قرأت میں ان عمر کی دیگر کردہ آیت کہیں موجود ہیں اس لیے یہ حدیث ایک تاریخی غلط بیانی اور جعلی ہے (دستی غلط در اسلام ۱۳۵۰ و ۱۳۵۱ طبع اول و ۱۳۵۲ طبع ششم)

جواب اس سے قبل کہ ہم کو مرقی مقدمات اور روایات کے عبارات عرض کریں چند معنی اور ضروری امور کی طرف اشارات کیے جیتے ہیں۔

① برقی صاحب نے تمام مقدمات میں اس لیے بحث کیے اور متعدد صفت شخص اس وجہ سے لکھا کہ ہیں کہ میں عمر کی روایت کو جعلی میں تحریر اور باطل ثابت کیا جائے۔ اور اس کی وجہ سے بخاری شریف سے اعتماد کیا ہے اگر یہ تصدیق ان کے پیش نظر نہ ہو تو اگر وہ اپنی کوشش کی ان کو مرگ نہ دے سکتی۔

② اس تمام بحث سے برقی صاحب کے ایانی اور نفسانی جذبات کا عکس بھی نکلی ہو جاتا ہے کہ ان کو حدیث سے کتنی غفلت اور نفرت ہے اور اہل کتاب سے کبھی عقیدت اور محبت ہے کہ روایت ان کی کتابوں کے معیار پر نہیں ہو جاتی اور اصل سے سچ کہا گیا ہے۔

کیونکہ ایک روایت ہذا ہذا:

③ روایت حضرت عبداللہ بن عمر سے نہیں ملتا کہ برقی صاحب کو غلط فہمی ہوئی ہے کہ روایت حضرت عبداللہ بن عمر روایت کے ساتھ ہیں العاص سے ہے

دیکھئے غازی، ص ۲۸ اور مشکوٰۃ، ص ۴۰۰ وغیرہ ان کے علاوہ یہ روایت حضرت
عبداللہ بن سلام سے بھی مروی ہے اور کچھ مسند راوی ص ۱۰۰ و ابن کثیر ص ۲۰۰
ومشکوٰۃ ص ۴۰۰ وغیرہ اب آپ ان کے اپنے مقدمے کا ذکر اگر تخریفات پر ہوگی مگر
تو ابن عمر نے وہ روایت کہاں سے دیکھی یا بھی جواب دیجئے۔

۱۔ چنانچہ قرأت میں تخریفات راجع ہوگی مگر اللہ قرآن کریم ہی اس پر شام ہے
يَكْتُمُونَ الْكُتُبَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ يُطْعَمُونَ هَذَا مِنْ عِندِ اللَّهِ وَ
مَّا هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ سَمِعْتُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ اللَّهِ فَاعْلَمُوا كَرِهَ اللَّهُ لِيَوْمَئِذٍ
الَّذِينَ كَفَرُوا أَن يُدْعَوْ إِلَى الْمَقَامِ الَّذِي بَدَعُوا فَمِثْلُ مَا لَهُمْ مِنَ
الْعَذَابِ (توبہ ص ۱۲۵) لکھتے ہیں پھر کہتے ہیں کہ یہ خدا کی طرف سے ہے۔
حالانکہ وہ خدا کی طرف سے نہیں ہے۔ اور اللہ کے مقام پر ارشاد ہوتا ہے
يُحِبُّهُمُ اللَّهُ خَالِفُوا مَعَهُ فِي حَقِّهِمْ سَمِعْتُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ اللَّهِ فَاعْلَمُوا كَرِهَ اللَّهُ لِيَوْمَئِذٍ

کی باتوں میں تخریفات کر کے ان کی جگہ سے بنائیتے ہیں۔
چونکہ غرض صاحب لاہوری درازی ایسی کتب مقدمہ کی بہرہ و جہ محبت کے
قائل ہیں اور برق صاحب بھی اس پر یقین ہیں اور جب تک کہ یہ کی ممانعتوں کی جو
میں گندم کا علیہ جو کوہ ہے اس کے بعد پادی صاحبان بھی دلت راست تبلیغ اور
بائیل کی تعمیر کی توجہ کی ہے مگر اس سبب ہم اس پر قیاس فیصلی لنگو کوہتے ہیں
مگر نوجوان طبقہ غلط فہمی میں مبتلا ہو یہ حقیقت ہے کہ خود محقق پادی صاحبان
کو اس بات افراسے کہ بائیل میں تخریفات راجع ہوتی ہے چنانچہ پادی کوئی کث

نہ جتنا خود دیکھتے ہیں کہ کسی کچھ سلطان کو کتب مقدمہ کے طرف غرض محبت ہونے کا
اشتبہ کر کے ان کی گنجائش نہیں رہتی اب کتب مقدمہ کی محبت میں کلام کی قرآن شریف
کی محبت میں کام کرنے کے سادی ہو گلیت و متولی از مہترہ پیام صلح لاہور ۱۸ نوبر ۱۳۵۵

صاحب البشپ دانش صاحب اشاہیں صاحب الاکثرین صاحب الاموالین
صاحب شیر صاحب اسطرین صاحب ادریس دارن صاحب انوشیم صاحب
ادرن صاحب کلبہ صاحب افریقہ صاحب اڈاکٹر فیصل صاحب اڈاکٹر صاحب
ادریس صاحب وقرہ کوڑا کا افراسے اور پادی دانش فرماتے ہیں کہ اس وقت بشر صاحب
نے کہا کہ انھوں میں ایک بھی داخل ایسا نہیں ہے جو پاک فتنوں کے اہلہام کا
قائل ہو وقرتہ الفی ص ۱۰۰ بکوالہ فرید جادہ ص ۱۰۰ اور امریکی مشن کے پادری
پادی صاحبان کا ترمیمت و بائیل کے اسلام کی ہمت ہو عقیدہ ہے اور مجھے نور
نے محمدیہ اگر تمام چندستان پر شتر کیا (جس میں خصوصیت سے ذیل کے پادی صاحبان
کے نام درج ہیں۔

پادی ای ماس بس آدریس اگر کر شش، بیکورک، پناہفت، البشپ وقرہ شب
دار بٹن، اکوہرین، پائل کھوک، اڈاکٹر، ایچسٹر، اگری البشپ کینز اور طاس اسکات
وخرنوا اس میں میں متولایم سب کہ بائیل میں مذاکلام ہے لیکن بائیل سادی مذاک
کلام نہیں (فرزخان لاریڈا بطور ۲۵ جولائی ۱۳۵۵) اور یہی مشن پریس ایقام
پادی کیلو صاحب خبر جلد ۲ صفحہ ۲۳۸ بکوالہ فرید جادہ ص ۱۰۰ اور طاس لہ پر
البشپ کر لہر صاحب کہ انھوں نے غلطاً اکابر ہیں انہوں نے اپنی طے ترمیمت
کی نسبت پر ظاہر کی ہے کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ کی مکتبی ہوئی نہیں گودا سامی
کتاب نہیں بلکہ ایک قرائن کا مترجم (بکوالہ فرید جادہ ص ۱۰۰) افراسے کلام
سے کہ بائیل کے معانی قواس کے متعلق یہ طے نہ نظر ہے لکھتے ہیں اور برق صاحب

شہ فرید جادہ میں ان کی عہد میں بھی نقل کر دی گئی ہیں اور ہر قسم اپنی کتاب عیدائیت
اکاپس نظر میں اس پر جواز سبوط بحث کر دی ہے۔

ان کی طرف سے جہاد و کائنات کو سکے پر لکھتے ہیں کہ میرا ایمان ہے و تفصیل اس کے آئے گی اگر بائبل میں کوئی تحریر واقع نہیں ہوئی (لفظ ایک اسلام ص ۱۷) اور اس کو مصداق بتایا ہے کہ یہ کمال کسب اور اگرچہ علامہ بریل میں صحت کو خود سوال کے اندر مختلف اوقات میں طبع شدہ بائبل کے نسخوں کا آپس میں موازنہ اور تعادل کھسکے، اندازہ کر لیتا چلیے کہ اگر آج سے تقریباً اسی سال پہلے کی کبھی ہوئی بائبل اور آج کی کبھی ہوئی بائبل میں کوئی فرق اور اختلاف ہوئی ہے یا نہیں؟ شاید کہ بالآخر ان کو بھی عیاں و چہ بیاں کنا ہی چسے زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم برقی صاحب کی نقلی کے بدلے انیس کے ہر مسلک و ہم مشرب مشرک نظام احمد صاحب پروردگار کے آئین اور انجیل کے متعلق چند اقتباسات تفصیل کریں، اگر اگر کسی اور مدعی مشرک ان کے بدلے کثیر شہادت و جو تو پروردگار ہی شاہد مفید ہو جائے کہ پروردگار صاحب دین پر پاکستان کے ہر مکتب فکر کے ایک بزرگ علامہ نے مختلف طور پر کفر کا فتویٰ لگایا ہے لکھتے ہیں۔

انجیل اور ان کی تحریف

پہلکار کتب است، جب حضرت مسیح کے دوست اور شاگردوں نے لکھ دیے اور برشلہ میں اس میں عورت کا صدر آپ کو بجائی تھا تو انہوں نے انی تحفہ مرادات کو جو عام طور پر زبان و فہم میں تھیں بجا شرب کر کے آپ کی سوانح عمری تصنیف کی یہی انجیل ہے (زوال مغرب جلد دوم ص ۱۷۱) بولا مصداق انفران جلد دوم ص ۱۷۱ مریس و ریٹان لکھتا ہے، یہی وجہ ہے کہ بہت سی ڈیڑھ سو سال میں انجیل کو کئی مرتبہ حیثیت حاصل مدعی ان میں اضافے کرنے یا مختلف انداز سے ترتیب دینے یا ایک کی تکمیل دوسرے سے کرنے میں کوئی باگ اور تامل نہ تھا، (حیات مسیح ص ۱۷۱) بولا مصداق ص ۱۷۱، اور انجیل کے متعلق یہ مؤرخ رقمطراز ہے:

ہر کبھی بغیر سے نہیں کر سکا کہ جو کبھی انجیل تمام کمال کے ایسی گہرے فکر کی کبھی ہوئی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس میں اکثر اختلاف بعد کے ہیں (ص ۱۷۱) بولا مصداق ص ۱۷۱ سینٹ پال کا ساہوکار (ڈاکٹر (J. R. ۱۷۱) ... ہے، اپنی کتاب (The ۱۷۱ of the ۱۷۱) (دی نالی آف انجیل) میں لکھتا ہے کہ بہت کم علماء ایسے ہوں گے جو اس باب میں اختلاف کرنے ہوں کہ انجیل چاہم (رومان) ایسے کہ ایک کے کسی تمام تصوف پسند نے مشہور اور مشہور کے درمیان کبھی بھی (ص ۱۷۱) مصداق ص ۱۷۱، حتیٰ اور بھٹکے کے یا است یا لا کہ کہنے کے بعد یسوع بنان لکھتا ہے کہ اگر سرخ نے ایسے ہی باتیں کی تھیں، بت مئی نے لکھا ہے تو قریباً ۵۰۰ قریب، یسوع کے بیان کے مطابق بائبل میں گرکتا تھا (یعنی حق اور یسوع کے اسلوب و انداز میں اس قدر فرق ہے کہ ایک ہی شخص ایسے متعدد انداز میں بات کر سکتا تھا کہ انجیل کے متعلق دو تین کامیاب ہے کہ اس انجیل کی تاریخی حیثیت بہت گہرا ہے، یہ جڑ ہم کو لے کر ہاتھوں سے پہنچا ہے اس میں کئی فقرے مڑے توڑے ہوئے اور بالآخر تہیز ایسے تو دیر و شطرنج کے ایسے کے متعلق بھی صحیح انداز نہیں (ص ۱۷۱) مصداق ص ۱۷۱، ہر چہ انجیل کے متعلق لکھتا ہے کہ یہ انجیل کے طور پر ایک دوسرے کی تردید کرتی ہیں (ص ۱۷۱) مصداق ص ۱۷۱، اسی طرح ڈاکٹر (J. R. ۱۷۱) (جی ر) کا یہ عقیدہ ص ۱۷۱، (وگروڈینڈ ایل) میں لکھتا ہے کہ انجیل کے باہمی تضاد سے بچے پریشان کر دیا ہے۔ (ص ۱۷۱) مصداق ص ۱۷۱

ان اختلافات یا افراط کے متعلق یہ نہیں لکھا جاتا ہے کہ یہ دور آخری ہے، اب یہ قرآن انجیل کی اہمیت کے ساتھ ہی شروع ہو گئے تھے شریعت، (ص ۱۷۱) (ص ۱۷۱) اقریب سے لکھتا ہے کہ یہ عیاں لکھنے اپنی منہر کن لوں میں

دیہ و امیر، قریب کاماز انڈان سے دروہل کر ڈالیا ہے۔ بحر اللہ سعادت القرآن علیہ
چند مصلحت پر دیر، ڈاکٹر محمد انانچل کے باقی اختلافات کا ذکر کرنے کے بعد لکھتا
ہے لیکن جو چیز اس سے بھی زیادہ افسوسناک ہے وہ (حضرت) بیٹے کا دروہل کر
سہ ہوا ذلیل و خوار کر دیا جس پر حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا: **معدنہ** معدنہ معدنہ
معدنہ

پھر فریخت سورمائی (لندن) نے ایک دولہا میں یہ خصوصیات شائع کی ہے کہ
۱۵۰۰ میں پوپ کی لگائی میں غلام کی ایک مجلس نے ایک نو عمر عورت کی پریشانی
اس کو کتابت سے قبل دوران طاعت اور چپ پیکنے کے بعد صرف بوقت نماز
اس کی تصحیح کی اس کے بعد اسے مستند قرار دینے کو شائع کیا گیا لیکن ابھی یہ شائع
ہوا ہی تھا کہ معلوم ہوا کہ اس میں بہت سی غلطیاں رہ گئی ہیں چنانچہ اسے پھر پاپس
لے لیا گیا اور ۱۵۱۰ء میں اس سے زیادہ صریح ایک اور شائع کیا گیا ان دونوں
نسخوں میں نمایاں اختلاف ہے اس کے بعد ۱۵۹۲ء میں ایک اور نسخہ شائع ہوا جو
۱۵۹۰ء والے نسخے سے بھی مختلف تھا ڈاکٹر جس نے ان دونوں نسخوں کا مقابلہ
کیا تو ان میں قریب دو ہزار اختلافات نظر آئے جن میں بعض آیت پوری کی
پوری ایک دو سطر سے مختلف تھیں اور بہت سی آیت ایک دو سطر سے مختلف
تھیں باقی میں ان دونوں نسخوں کی کئی طرح پرستہ تصدیق کی گئی ۱۵۹۲ء

علاوہ ازیں کہ انجیل کے مستند نسخے کی طرح وہ جس آیت ہے میں بھی مستند
نسخے تھے جن کا انگریزی ترجمہ شاہ جیس کے عہد میں ۱۵۸۲ء میں ہوا اور ۱۸۸۱ء
میں تویم وینٹ کے بعد شائع کیا گیا سوچتے کہ اس آخری نسخہ کو جو پاپا نے اپنی پیش
کے دست دیا جاتا ہے، حضرت مسیح علیہ السلام کی اس اور غیر عرف انجیل سے
کیا نسبت باقی رہ جاتی ہے لیکن کا چرچ کا شائبہ دہارس کو دیکھنا صدمہ لگتا

ہے بیٹھ کر کلمہ لکھتا یہ ہے یہ بھی اس امر کا تسکین کرنا ممکن ہے کہ انجیل
فعلی سے میرا **Handwritten** **Handwritten** **Handwritten** (معارف ص ۳۸)
پھر برقی صاحب کو خود بھی اس کا اقرار ہے کہ بعض گزشتہ انجیل کے الہامی صحت
میں ان کی احادیث بھی شامل ہو گئی تھیں اور کتاب الہی کا حلیہ جیسا کہ عقیدہ معتبر
در اسلام ص ۲۰۰ طبع اول و طبع ششم ۱۵۸۰ برقی صاحب تو یہاں تک کہتے ہیں کہ
اس زمانے میں الہامات کو محفوظ رکھنے کا طریقہ یہ تھا کہ کسی پیغمبر کے تمام اقوال و
اعمال ایک کتاب میں جمع کر دیے جاتے تھے اور یہ کتاب ایک قسم کی سون فوری
بن جاتی تھی جس میں اس نبی کے تمام حالات و ولادت سے وفات تک کچھ لکھے
جاتے تھے کئے والے دعا گوئی اتنی ہو کر کہ آقا پر تجزیہ کر کے لکھنے والے اپنے انبیا
کے عشق میں مرنا اور اسی محبت میں جوئی تک کہ اپنے ہوتے تھے اور تمام واقعات
کو پوری تحقیق کے بعد پس و تلک کیا کرتے تھے لیکن آخر انسانی تھے اس لیے بالکل ممکن
ہے کہ ان سے کوئی لغزش ہو گئی ہو کوئی واقعہ لکھ گھرے ہوں یا کوئی بہت خلاف
حقیقت کہہ دی ہو اور انہی غلط ایک اسلام ص ۱۵۰ اور پھر آگے کہتے ہیں کہ وہ

اس زمانے میں دستور یہی تھا کہ انبیاء کے اقوال و اعمال کو کچھ جمع کر دیا
جاتا تھا۔ اقوال الہامی ہوا کہ تھے اور اعمال کی تقریر الہامی یا بس یہ الہامی تھا
اقوال کی آیت قرآن کے بعد لکھی گئی چارہ زحمت اور غلط ایک اسلام ص ۱۵۰ اور پھر آگے کہتے
ہیں کہ یہاں میں صرف قرآن ہی ایک ایسی کتاب ہے جس میں انسانی کلام وجود
نہیں اس لیے ہم مسلمانوں کا تصور ہی الہامی صحائف کے متعلق یہ قلم جو لکھا ہے
کہ وہ انسانی کلام ہے کلیتہً پاک ہوں اور جب ہم صحائف گزشتہ کو اس نقطہ نگاہ
سے دیکھتے ہیں تو ہمیں حیرت بھی ہوتی ہے اور کچھ بے گمانی بھی کہ ہمارے یہ صحائف
سے ان میں اپنا کلام کیوں شامل کر دیا تو غلط ایک اسلام ص ۱۵۰ ان صحائف میں

پڑا نہ گئی۔ اور اُس نے کہہ دیجئے جانے سے کہ نہ کہ تو چھٹ پہلی جھوٹے کہا کہ جب
 ایک توبہ کے برکت دے دے میں بچے جانے نہیں دول گا جب اُس نے اُس سے
 پوچھا کہ تو کیا نام ہے؟ اُس نے جواب دیا یعقوب۔ اُس نے کہا تو کیا نام آگے
 کو یعقوب نہیں بلکہ اسراہیل ہو گا کیونکہ تو نے خدا اور آدمیوں کے ساتھ خدا نافرانی
 کی اور غالب ہو کر توبہ یعقوب کیے اس سے کہ میں تیری منیت کر آ ہوں تو بچے
 اپنا نام بنائے اُس نے کہا کہ تو میرا نام کریں تو پچھتے ہے؟ اور اُس نے اسے برکت
 دی اور یعقوب کیے اس بلکہ کا ہر فنی اہل رکھ اور کہا کہ میں نے خدا کو درود دیا تھا ابھی
 میری جان بچ رہی۔

۴۔ کیا بائبل اور صحیح قرأت حضرت مولیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد جب
 کہ وہ وطن چھوٹے تھے نازل ہوئی تھی؟ یا ان کی زندگی میں ان پر آماری تھی؟ موجودہ
 قرأت کتاب استغنا۔ باب ۳۴ آیت ۵۔ ۶ کا فیصلہ کرے کہ پس خدا کے
 بندہ مولیٰ نے خداوند کے کہنے کے موافق وہیں حوائج کے ملک میں وفات پائی۔
 اور اُس نے اسے مواب کی ایک وادی میں بہت فخر و شرف کے مقابل وطن کیا پڑا جنگ
 کسی آدمی کو اس کی قبر معلوم نہیں۔

قادریین کو رام یہ سبہ ہر حق صاحب کی وہ اصل اور غیر فرق توفیق جس کا
 ایک ایک نقطہ اور شرف منزل من اللہ ہے اور جس کی وجہ سے متعدد احوال و اسرار اور
 خصوصاً حضرت اہل غرادر کے حدیث باطل اور جعلی ہے تعجب اور حیرت ہے اس
 تحقیق پر۔ اب آپ سابقہ آسمانی صفات میں سے جن کو ہر حق صاحب اصل
 حالت میں غیر عرف تسلیم کرتے ہیں صرف و واقعہ اور مشہور دیکھیں۔

۱۔ کہ کسی آسمانی کتاب اور صحیفہ میں یہ مضمون آڈو گیا تھا کہ حضرت داؤد
 علیہ السلام نے ایک اجنبی خوب صورت عورت سے محبت کی اور وہ حاملہ

ہو گئی تھی؟ یہ سنا ڈاؤن۔

محمول ۲ باب ۸ آیت ۵۵ میں بیان کیا گیا ہے کہ

اور شاہ کے وقت داؤد اپنے جنگ پر سے اٹھ کر بادشاہی محل کی چھت
 پر بیٹھنے لگا اور چھت پر سے اُس نے ایک عورت کو دیکھ چڑھا رہی تھی وہ
 عورت نہایت خوب صورت تھی۔ تب داؤد نے لوگ بھیج کر اس عورت کا محل
 دریافت کیا اور کسی نے کہا کہ وہ اللہ کے مٹا دینے کے سبب نہیں ہوئی اور اس کی بوی بہت
 اور داؤد نے لوگ بھیج کر اسے چاہا وہ اُس کے پیس آئی اور اس سے محبت کی
 کہ کو کہ وہ اپنی ناپاکی سے پاک ہوئی تھی اور وہ اپنے گھر کو بل گئی۔ اور وہ عورت حاملہ
 ہو گئی سو اس نے داؤد کے پاس شہر بھیج کر اس میں داخل ہوا۔

۲۔ کیا اللہ تعالیٰ کی جانب سے کسی آسمانی صحیفہ میں یہ قصہ آڈو گیا تھا کہ حضرت
 سلیمان علیہ السلام نے خدا کی پیروی کے بجائے اُس کی نافرمانی کی تھی؟ اور کسی دینی کاتب
 کیا تھا؟ اور اپنی بیویوں کے کہے پر بہت پرستی کی تھی؟ (معاذ اللہ) سلطان دہلی
 آیت ۴۰۵ میں مذکور ہے کہ کو کہ جب سلیمان باپ ہو کر اُس کی بیویوں نے
 اُس کے دل کو غلبہ و جود کی طرف مائل کر لیا اور اس کا دل خداوند بیٹے خدا کے ساتھ
 کامل در باجیا اُس کے باپ داؤد کا دل تھا کہ نہ کہ سلیمان صلی اللہ علیہ وسلم کی رضایت و
 نود عزت و تکریم کے نفرت کی جگہ پر کی پیروی کرنے لگا۔ اور سلیمان نے خداوند کے آگے جہی
 کی اور اُس نے خداوند کی پیروی کی جیسی اُس کے باپ داؤد نے کی تھی۔

حضرات انبیاء عظیم علیہم السلام کی طرف ایسے ناپاک اور قبیح افعال کی نسبت
 کرنا بجا ہے خود جو عظیم ہے چاہے ایک اس پر اور خدا کا کرم کی طرف سے جب ہر حق
 کو بلااشت کے طور پر اُس کی طرف توجہ دلائی گئی تو جیسے اس کے کہ اس غلط اور
 باطل فتنہ پر سے توبہ کر کے وہ مسلمانوں کی صف میں شریک ہو جائے انہوں نے ایسے

کتب اور بیوروہ کا وقت سے کام لیا جو ہنگامہ بدترکانہ کا مصداق ہیں چنانچہ
 کھٹے میں کہ دوسرا اعتراض بڑا شدید اور سنگین ہے جس کا جواب عیسوی محققین
 نے باقوم ہی دیا ہے کہ انبیاء سے بھی گناہ سرزد ہو سکتے ہیں اور جوتے پہنتے ہیں۔
 جاری کتب علماء میں درج ہے کہ انبیاء معصوم ہوتے ہیں لیکن قرآن کریم میں کئی جہ
 نہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی نافرمانی ابن آدم ہونے کی وجہ سے چھوٹی نظر
 آتی ہے لیکن اللہ کے ہاں آدم بائیس ہزار آدمیوں کے برابر مجرم تھے دونوں کا
 منہ بھی ایک عیسوی دیالٹس کو آسمان سے نکال دیا اور آدم کو جنت سے دونوں
 کی نافرمانی کو عیسایان و عذرا سے تعبیر کیا (پھر یہ جان و دیگر امور غایت کی وہ
 آیتیں جو حضرت آدم اور ابلیس کے متعلق نازل ہوئی ہیں نقل کر کے کہتے ہیں کہ
 آدم و ابلیس ہر دہائی نافرمانی کی اور دونوں گمراہ ہوئے فرق صرف یہ تھا کہ ابلیس کا گمراہ
 اور آدم نے دور دورہ کرنا ہی مانگا، بلکہ ایک اسلام صراط پر رہا، یہ عبارت غلط
 پڑھتے جو اس بات پر غور کریں کہ برقی صاحب نے نزدیک انبیاء علیہم السلام نہیں
 ہوتے اور گویا حضرت آدم، حضرت نوح اور حضرت داؤد علیہم السلام کی طرف اور
 ناشائستہ حرکات کی نسبت اسلحہ صحیح ہے (یعنی اللہ) اور حضرت آدم علیہ السلام
 اور ابلیس یسین دونوں گمراہ نافرمان اور برابر کے مجرم تھے۔ (والعیان اللہ) کا حق کو کسی
 پر برقی صاحب نے پس کی ہوئی مگر ایسے افسوس کہ وہ تو بیان چک گئے ہیں کہ اگر
 شیطان آدم و حوا سے عیسایان و قتل جیسے جرائم کر سکتا تھا تو حضرت داؤد کو بھی
 گناہ کی ترقیب دے سکتا تھا اگر آدم و حوا کے گناہ صاف ہو سکتے تھے تو حضرت
 داؤد کو بھی غنہ و غنہ سے نواز سکتا تھا اللہ کا بھی وہ نہیں جس سے ذرا گناہ بھی
 ایک آدم گناہ سرزد ہو جائے بلکہ وہ ہے جو گناہ کے بعد شیطان کی طرح اگر چاہے
 گناہ کے بعد اس گناہ اور ذمہ امت کی پیکر و کیفیت صرف اللہ کے خاص ہونے

ہی میں پیدا ہو سکتا ہے۔ اور اللہ نے اس کیفیت کی گہرائی دیکھنے کے لیے بار بار
 اپنے بندوں کو بتلا میں ڈالا اور حضرت داؤد کی ابتلا بھی اسی قسم کی تھی ورنہ ایک
 اسلام صراط پر عبارت اس پر شاید بدل ہے کہ برقی صاحب کے نزدیک حضرت
 داؤد علیہ السلام سے گناہ عظیم صادر ہوا تھا و حالانکہ اللہ مصلحتاً اللہ یہ ساری آزمائش
 تسلیم کر لینے کے بعد بھی باقیل پر حضرت آدم صبح سے گھر تک رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کی صحیح امداد و شمول سے شہ کی بنا پر بھی جلی اور من گھڑت میں بھان اللہ
 حضرات! شرک، بہت پرستی، شراب نوشی اور زنا وغیرہ کو وہ کون سا بڑی
 گناہ اور جرم ہے جو برقی صاحب کی اصلی قرأت اور آسمانی معائنات میں انبیاء
 علیہم السلام کی بلند مرتبہ ہستیوں کی طرف منسوب نہ کیا گیا ہو؟ اب برقی صاحب
 ہی اندازہ انصاف فرمائیں کہ کیا سورہ بقرہ کی آیات میں اسی قرأت اور انہیں آسمانی
 معائنات پر ایمان لانے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے جن میں پیغمبروں کی بلند رتبہ ہستیوں
 کی طرف میں شرمناک اور قبیح ترین حرکات منسوب کی گئی ہیں؟ اور کیا قرآن کریم اسی
 قرأت اور انہیں آسمانی معائنات کا مٹھنڈی ہے جن کا غور نہ کیے کا غور فرمایا ہے؟
 اور کیا قرآن کریم اس انجیل کا مصداق ہے جس میں امتداد احمد کی بشارت کا صرف
 کہیں نام و نشان تک نہیں ملا اور جس میں جو جگہ خدا تعالیٰ نے کو باپ اور حضرت
 مسیح کو عالم انصیب، احاطہ زائد اور نہ محض کل و غیرہ ثابت کیا گیا ہے؟ برقی
 صاحب کو ذرا ہوش میں آکر تعصب اور غفلت کی بجائے آنکھوں سے انداز کر کر
 کرنا چاہیے کہ وہ کیا فرماتے ہیں؟ اس میں کسی طرح شک و شبہ کی کوئی گنجائش
 نہیں کہ اجمالی طور پر ہمیں منزل کن اللہ تعالیٰ، زبور، انجیل، اور جملہ آسمانی کتب
 اور معائنات پر ایمان لانا ضروری ہے مگر ذرا ان پر چون کا حال آپ نے دیکھ لیا کہ جن
 ہیں انسانی یا عیسوی کے آئینہ شمس سے اور جن میں بقا و باقی صابان و خوار

سب کو قرآن کریم کی اس آیت کا بھی اہم کارند یا پاس ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
نیکے کی نسبت کی گئی ہے ایک دوسرے مقام پر صاحبزادے کی تہذیب کرتے ہوئے
ارشاد ہو چکا ہے کہ ۱۔

وَاللّٰهُ يَخْتَصِبُ مَا يَكُنْ مِنْ رِثَةٍ (سورۃ النساء ۸) اور اللہ تعالیٰ کس
سے جو شے سے منافق رنگ دانت کر لیا کرتے ہیں۔

یہاں بھی اس کے موا اور کیا معنی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کو جن کو
عورتا کریم کو تین سے ذکر کیا جاتا ہے، لکھنے کا حکم دیتا ہے اور لکھنے کی نسبت
اللہ تعالیٰ کی طرف، اعتقاد اور احکام ہونے کے ہے اور حدیث میں اُس کی طرف سے
کی نسبت کی چند شے نام تو فی علی عبارت میں گزرتی ہیں اور عرف عام میں بھی
کہا جاتا ہے کہ فلاں مسجد میں بادشاہ نے بنائی ہے اور فلاں قلعہ اور فلاں عمارت
فلاں بادشاہ کی تعمیر کردہ ہے کیا اس کا یہ مطلب یہ ہے کہ بادشاہ نے خود
ابنہ اور بہتر بنیاد اور کچھ دوسرے اشخاص کو تعمیر کیا نہ تھا ہے سب لوگ اپنی
خود کچھ جانتے ہیں کہ بادشاہ کے حکم سے کچھ لوگ دیواریں اور عمارتوں سے مسجد اور قلعہ وغیرہ
تعمیر کئے ہیں۔ مثلاً کہا جاتا ہے کہ فلاں چوٹی نے فتح کر لیا، یا سب سب لوگ
جانتے ہیں کہ استاد کا نامی ہے جو حقیقت فتح کر سکتا ہے۔ چنانچہ اس کے
ساتھ ہی وہ اہمیت فرم جاتے ہیں اور کوئی بھی ان مسائل میں بادشاہ اور چوٹی وغیرہ
کی طرف اس قدر غلط اور باطل نہیں فرم دیتا لیکن برقی صاحب کی منطق کی زبانی اور
نخستین جو عجیب برائی ہے کہ ان کے نزدیک قرآن و حدیث اور عرف عام کی کچھ
قابل قبول نہیں ہوں البتہ ان کے دماغ میں کوئی چیز آجائے تو وہ حکم اور اہل برہان
سے خواہ اس کے خلاف ہوں اور ان کو ایک اعتبار بھی کہوں تو مسجد جو
برقی صاحب نے طبع ششم میں بیان کیا ہے کہ بعض شاعرین نے کہنے

نکتہ لکھنے کا معنی فاسد بکتابتہ کے ہیں اور وہ معنی ہیں جو کسی اہمیت میں نہیں جتنے اہمیت۔
الجواب ۱۔ یہ برقی صاحب کی محض غلط فہمی ہے کہ چونکہ کتب لغت اسناد
جمادی سے صبری پڑی ہیں اور مردان کی کتب لغت میں اسناد جمادی کی بے شمار
شائیں موجود ہیں جس کا انکار کرنا ناممکن اور منہ ہے۔ اور ابھی ہم نے اسرار
کی مثالیں عرض کر دی ہیں۔

برقی صاحب کا حدیث پر چھٹا اعتراض

حدیث کو علم الراجح بخلافی کو حکم کے چند مایکی شاہکار کا یہ حدیث گذشتہ میں
درج ہو چکے ہیں ایک دو اور سننے اور دیکھنے۔ البتہ یہ خصوصیت مادی میں کہ
حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت اسی کی عمر میں ہوا تھا کہ ماری جو ۷۰ سال کی
تھی یہ نہ بنا کر پڑے اسی سال تک اس مبارک کام میں کوئی سی کاروت حاصل نہ
جودقات سے عین پہلے دو برقی اور ایک آگ شعلہ اور بری حجام کے سامنے
جا بیٹھے تھے کا مقصد صفائی صحت اور بنی لذتوں میں اضافہ ہے اسی پر کسی
کے بعد یہ مقاصد حاصل نہیں ہو سکتے تو پھر غرض سے قیادہ یا انتہی۔ (ملاحظہ فرمائیں)

حدیث ۳۳ طبع اول اور اب طبع ششم میں اس کو مذکور کر دیا ہے۔
جواب ۲۔ برقی صاحب نے حدیث کے ترجمہ میں خیانت یا جہالت کا ثبوت
دیا ہے بخلافی وغیرہ کی اصل روایت یہ ہے۔

اختصن وقد انت علیہ ثعلون سنۃ واری و اسۃ و سلم و اسۃ
و اسۃ و اسۃ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی سال کوئے ہو چکے کے بعد
اپنا مقصد خود کو کیا تھا۔ عربی کا اس کے غالب علم بھی اس بات کو بخوبی جانتا ہے کہ
اختصن باب اقبال کی یا معنی ہے جو لازمی اور تعدی دونوں طریق سے استعمال ہے
اور جس کے معنی خود اپنا مقصد کرنے کے بھی ہیں نہ کہ حجام کے سامنے جا بیٹھنے اور

اس سے فتنہ کرنے کے لیے کہ برقی صاحب نے کچھ ایسے اور اس پر مضحکہ خیز،
کی حالت میں عجم کے سامنے جاکر اپنے رنگ حاشیہ چڑھایا اور مزید برآں یہ
گورنر آف فراتی ہے کہ فتنہ و فساد سے تین پہلے ہوا جس سے نظریہ بلا طعن و
عام میں کسی کو کھانا نہ کھا جائے کہ شاید وفات صورت چند ہی دن قبل فتنہ برپا تھا یہ
ہو چکا ہے کہ اسی سال کے بعد فتنہ ہوا اور روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی وڈو سال کی عمر تھی اور دیکھتے ادب الغزوہ و الدہان و الدہان
۱۰ اس کا عزیز و گرامی اس لحاظ سے حضرت ابراہیمؑ کے فتنہ کے بعد ایک سو تیس
برس کی عمر پائی تھی اور شاید برقی صاحب کی اصطلاح میں اتنا طویل عمر عین وفات
سے قبل کا زمانہ تصور ہو گا۔

نام اس کا آسمان مٹا دیا تحریر میں

یہ سوال کہ اسی سال جس فتنہ کرنے سے کیا چیز نکلے تھی؟ تو یہ سوال ہی
نظام انشعوبی سے تباہی کی دلیل ہے جب اللہ تعالیٰ کا حکم نہیں ہوا تو فتنہ نہیں
کیا تھا اور جب حکم ہو گیا کہ ریاضا جیسا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام جب کلمہ کا کچھ کے
قابل ہو جاتے تھے (وَلَقَدْ بَلَّغْنَاكَ مَعْلَمَ الشُّعْبِ) اور جب کہ ان کی عمر کم ہو کر برس کی ہر
چکی تھی دیکھتے دارک ۵ ص ۳۳۳ و حضوری ۵ ص ۳۳۳ و خبر تو اس وقت ان کو وڈو
کے لیے پیش کیا گیا حالانکہ قرآنی اس سے پہلے بھی جو کئی سنی برقی صاحب
ہی فرمادیں کہ ۱۳ برس کی عمر سے پہلے کیا چیز نکلے تھی؟ جو دلیل وہ اس کی ہر اسکی
علاوہ درج ہے بشمار احکام کی بیان کرے کہ وہی جاری طر فتنہ سے حدیث مذکور کی
دلیل تھیں۔ لیکن برقی صاحب کی مستند اور غیر محرف قراءت کے حملے سن
نہیں اگر حدیث ان کے نزدیک حجت نہیں تو شاید تو روت ہی ان کی تسلی کر
وے۔ قراءت کتاب پر دلکش باب ۱، آیت ۲۴ میں ہے ابراہیمؑ ابراہیمؑ

برس کا صاحب جس کا فتنہ ہوا اور باب ۱، آیت ۲۶ میں ہے ابراہیمؑ ابراہیمؑ
پیشہ امحیل کا فتنہ ایک ہی دن ہوا۔ اب باب ۱، آیت ۲۵ میں مذکور ہے اور
ابراہیمؑ کی عمر جب تک کہ وہ بیت المقدس تک پہنچے ۸۵ برس کی ہوئی۔
حدیث میں تو یہی برقی صاحب کی عمر بیان ہوئی تھی جس کا علم تاریخ غیر روایت سے
بالترتیب لیکن برقی صاحب کی مشدک کتاب میں ان فتنہ کے برس کی عمر بیان کی گئی
ہے دیکھتے وہ اس سن ۱۱۰۰ کے پیر سے نکلے کا کیا مل جو روایت کرتے ہیں؟
برقی صاحب کی حدیث پر ساتویں اعتراض

دیکھتے ہیں کیا روایت و کج روایت قرآن چڑھنا چاہتا ہے؟ حضرت ابی عیاش
سے روایت ہے انہی نہایت ان اقرأ القرآن رکعا و اساجدة (مسلم ص ۹)
حضور فرماتے ہیں کہ مجھے روایت و کج روایت قرآن پڑھنے سے روک دیا گیا ہے حضرت
علیؑ کا قول ہے:-

نہانی رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقرأ القرآن رکعا او
ساجدة (مسلم ص ۹) مجھے حضور نے روایت و کج روایت قرآن پڑھنے سے روک دیا ہے
لیکن حضرت عائشہؓ سے روایت ہے:-

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده
سبح فودس رب الملئكة والروح (مسلم ص ۹) کہ حضور روایت و کج روایت
قرآن کی یہ آیت پڑھا کرتے تھے۔ رَبِّهِمْ قَدْ قُوتُ رَبِّهِ لَقِيَتْ كَوْنَهُ قَالَتْ رُوحُ -
مطلب یہ کہ حضور ایک سو مرتبہ کہتے تھے تو رکوع کرتے تھے۔ (انہی مفسر و مفسر
ص ۱۲ و ص ۱۳) طبع اول اور اس طبع سترم میں اسے اڑا دیا گیا ہے۔

جو اسباب و جو قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی طرف سے بواسطہ جبریل علیہ السلام حضرت محمد
صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے اور جو صحیح اور اصلی حالت میں آج بھی مسلمانوں

حضور میں ہی عاجزی اور تذلل تمام سر بلندوں اور ترقیوں کا آخری مقصد ہے۔ اللہ تعالیٰ کا کلام قرآن کریم ہر ایک صفت کو عظیم کا حق ہے اس لیے ان دونوں باتوں میں قرآن پڑھنے سے روک دیا گیا تاکہ کسی کو یہ دہم اور دھبہ نہ پڑے جو کہ کلام پاک کو کسبستی کی طرف جھکے گا یا بگاڑے۔

یہ اپنی نظر سے کسی کی تادیب کماں

برقی صاحب کا حدیث پر اعتراض

وقت عصر بخاری کی حدیث ہے کہ اربعہ واجبات الصلوٰۃ (نماز کو چار اہم وقت میں پڑھو) لیکن بخاری میں ہی ایک اور حدیث ہے۔ انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عصر جی جلی پڑھ جیتے تھے کہ اگر تم نہ پڑھو تو کربخاری (حدیث) سے چار چیزیں آتے تھے سورج کافی اونچا ہوتا تھا۔ بخاری ۱۶۵۵۱، انگریزی میل ۱۶۶۰، اگر نماز سورج اور عروق کا پڑنا میل ۴۵۵۵ اس حساب سے عروالی اور درندہ کا وسط سرنگارہ میل اور ایک فرسنگ ہوتا ہے جس پر دریائی مقام سے کم از کم چار گھنٹے صرف ہوتے ہیں انسانی گنت میں کہ عروالی سے دس گھنٹہ باقی ہوتا تھا۔ جرجان حضور نماز عصر عرب آتا ہے ساترے پائی گنتے پڑنے پڑھا کرتے تھے سرووں میں سورج سو اچا کہ اگر سر میں ساترے ساترے شنبہ و تربتہ کو گویا سر میں نماز عصر ان کے پونے بار شنبہ پڑھی جاتی تھی اور کہ میں میں دو شنبہ بعد از دو پہر قرآن ہاتھ اس دمی تھی پر (ملاحظہ فرمائیے) طبع ازل ادب طبع ششم میں سے سے صفت کروا گیا ہے)

جو اب، مجتہد اگرچہ دنیا میں ہے شمار پیدا ہوتے ہیں مگر برقی صاحب کا جناب تو جہیز ہے دیگر ست اس اعتراض میں ان کے مرکزی مقدمات میں ہیں

کے باطلوں میں موجود ہے اور جس کے ترش پائے ہیں اس قرآن کریم۔ صاحب کی یہ آیت کہیں موجود نہیں ہے مگر اپنی فکر کا ہیں یہ آیت بخاری میں دیکھو یا یہ ان کے ان کا کوئی الگ قرآن ہے جس کی یہ آیت ہے تو اس کا میں ج نہیں ہے وہ جانی اور ان کا قرآن صاحب الحدیث اندلی جہا خبہ۔ شاید یہ اسی قرآن کی آیت ہو جس کی طرف برقی صاحب اور ان کے دیگر بزرگ اور اصحاب دعوت شیعہ پہنچے ہیں اور کیا بعد سے کہ ظاہر چارہ بھی عرفنا اسی قرآن کا منکر ہو جس کی یہ فرضی آیت ہے اور برقی صاحب نے دو قرآن ہائی کیا کھڑے کر یہ حقیقت آشکارا ہو کر دی ہے کہ قرآن اور ہے اور ان کے اصحاب کا قرآن اور لکھا جائے بیان بعد ہی پر مبنی نہیں ہے۔

انہیں کے طلب کی کہ انہوں نے ان کی آیت لکھی

لطیفہ: محمد بن کثر کا یہ طریقہ ہے کہ حدیث کی کوئی کتابوں میں سوائے آیات قرآنہ اور غیر افردہ اور شکل الفاظ کے اعراض نہیں لگا کرتے آیت قرآنہ بعض اور کو متعلق الفاظ اس لیے اعراض نہ کرے، اگر باکرتی ہو تاکہ ان کو غلط نہ سمجھ سے اجتناب کیا جائے یوں معلوم ہوتا ہے کہ برقی صاحب نے اس مذکورہ دعا پر بعض اعراض دیکھ کر غور و خوض بھی سے قرآن کریم کی آیت کچھ لکھ کر ان پر اس پر اعتراض کی غماز کھڑی کر دی ہے۔

خوشیہ ازل جوں نذوحا کج

آتشیا سے دور دروازہ کج!

نکتہ: یہ کہ جو کی حالت میں جب بھی کوئی شخص جھکے کہتا ہے کہ اپنی ذات عجز اور کمزوری کا خدا تعالیٰ کے سامنے ٹٹاؤ اور کہ آیت ہے اور سمجھ کر انتہائی بکثرت فرائض اور کرامات کا مقام ہے اور یہ حقیقت اللہ تعالیٰ کے سامنے اور اس کے

جن کا جواب لایا اور مدنی سے اس ضمنی اور مست یوسف طوائف کر کے کیا گیا ہے۔
۱۔ ائیدہ و بالاصلہ کی حدیث صحیح کے ثمان پر چہاں کی گئی ہے اور اس پر

رسول کی ذیلی قاعدہ کی گئی ہے۔ ۲۔ غار صحیح کے بعد غازی شیخ کریم الدین حیدر غیب
لوہنے کا دعویٰ کیا گیا ہے۔ ۳۔ اور غزلیں کے میل کی ۲۵۵ مگر مقدار بیان ہوئی
ہے۔ آپ ترتیب وار ہر ایک مقدمہ کا جواب سنئے جاسے:-

پہلے مقدمہ کا جواب

البدو والاصلہ کی حدیث کا مصداق صحیح کی حدیثیں بدلتی ہیں کیا غایہ
چنانچہ بخاری وغیرہ میں حضرت ابو سعید الخدری وغیرہ کی روایت میں اس سر کی
صراحت کی گئی ہے۔ حال علیہ السلام ائیدہ و بالاصلہ کو کہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو غار کے پتھر کا دروازہ حضرت ابو ذر
کی اس روایت میں بھی نظر کی غار کا کھن میں غار پر ذکر ہو رہا ہے (میں نے بھی فرمایا
ہر احمدی مسلم ۲۲۱۱ اور بخاری ۳۴۱۱) نیز آئیے ملاحظہ کیا کہ برقی صاحب نے
کبھی کبھی جہالت یا غفلت کا ثبوت دیا ہے کہ غار کا لفظ بمعنی کے اپنی فکر
سے غار کا لفظ حدیث میں ڈال کر اس کو غار کی نما پر چہاں کر کے دلی غلطی پر قربان
کرنے پر آمرا آئے ہیں اور جب اس سے اس کے کاپی عقل سے متنبہ ہوتے حدیث
سے مستخرج شروع کر دیا ہے تو اس کا علاوہ برقی بات بھی قابل غور ہے کہ غار کی
نہایتی تغیر اور بردار کی وجہ تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی حدیث
میں شدہ حدیث گئی زبان کی ہے اور اسی بات علت ابو یوسف مگر برقی صاحب
بدو جو کہ سر کا فکر جس میں بھیجے ہے یہ بات کہ صحیح بات نہ نہیں ہیں نہ جو حدیث
دوسرے مقدمہ کا جواب

حدیث الشرح کی و غزالی دلی جس روایت کا حوالہ درج کیا گیا ہے وہ

اصل برقی ہے:-

عن عفوف قال حدثنا رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العصر
والشمس مرتفعة خشیة فیذهب
الذهب اقل العوالی فی تیجہم
والشمس مرتفعة وبعض العوالی
من المذینة خطی اربعة اعیال
وغیر (متفق علیہ مشکوٰۃ ۲۱۱ ص ۱۲)

میل و در واقع ہے۔

خلا کثیرہ عبارت دیکھئے اور برقی صاحب کے اجتہاد کی داریج سے حضرت انس
بکراہ سفر کا ذکر ہے جس اور برقی صاحب والی کا فقر بھی ساتھ شائع کر کے کیا گیا
اور ایک فرقہ لگ کر تقدیر بنا ہے جس حدیث انس فرماتے ہیں کہ کہ سنئے انہ جب
غزالی پہنچا تھا تو سورج اڑی ہوا تھا اور برق سنا سب کو فنی کی قیہ اپنی طرف سے ہانڈ
کر کے گھٹتے ہیں کہ سورج کافی اونچا ہوا تھا۔ ۵۔

یہیں تفادات دہرا کر کیا گشت تا بحال

پہلے جو مطلب بیان کیا ہے وہ اختراع اور ایجاد ہندہ نہیں کہ تو روایات
ہی میں اس کی تصریح ہو چکے ہوتے ہیں کہ ترجمہ ظاہر ہے اور ایک اور روایت
اس مطلب کو واضح سے واضح کر کر دی گئی ہے فقیہ حنبلی الذہب اقل العوالی
قیال العوالی والشمس مرتفعة مسلم ۱۱۱۱) پہلے والا غزالی کو کہا اور
جب غزالی میں پہنچتا تو سورج اونچا ہوا تھا اور ایک روایت میں دیا ہے کہ
جائے والا جب جتنی غروب کی غزالیوں میں پہنچتا تو سورج اونچا ہوا تھا یہ
آیات مدینہ منورہ سے دوسری کی مسافت پر واقع تھیں اور فی شرح مسلم ۲۲۱۱

یہ بھی ملحوظ فرماتے کہ سورج کی اونچائی اور نیچائی چرنے سے جس کی طوائف و تنقیص میں بڑی مشکل ہے۔ غروب آفتاب سے ایک گھنٹہ قبل پچھلی وائٹس منصفہ کے اطلاق وقت ہے اور آدھ گھنٹہ پہلے اس سے ایک منٹ کو پچھلی یہ اطلاق صحیح ہے جیسا کہ قیاس ہے پر بھی مرقعہ کا اطلاق ہوا ہے جو حق بل پر واقع ہے اور عربی غروب کی جیسوں میں پہنچنے پر بھی اطلاق واقع ہوا ہے جو ہرگز سے صرف دو تھیں۔ اس وقت تک جیسا کہ مشاہدہ میں ملے کہ دو تین میل کی مسافت طے کرنے کے لیے کتنا وقت درکار ہوگا؟ جب کہ اس دور الخط طوائف جہاں میں اوسطی جاکر پانچ میل کی مسافت گھنٹہ میں بھی طے کی جاتی ہے تو کیا اس وقت جب کہ لوگوں کو میل چلنے کی کافی قدرت اور شوق بھی ملے گی مسافت آدھ یا پون گھنٹہ میں طے نہیں ہو سکتی تھی؟ اور حدیث میں اس کا بھی کوئی ذکر نہیں کہ جہانے دسے اوٹھ یا گھر سے پر سوار ہو کر جاتے تھے یا پہلے؟ جو ان اور طوائف جاتے تھے یا بڑے اور کمزور؟ گرمی میں یہ سفر طے ہوا تھا یا سردی میں؟ کیونکہ گرمی اور سردی میں غروب آفتاب کی قدرتی برق صاحب کو بھی معلوم ہے جیسا کہ میان ہونے کا ہے۔ پہلے آپ ارتفاع شمس کے لیے پون گھنٹہ اور تین میل کی مسافت طے کرنے کے لیے بھی پون گھنٹہ میں قیاس کر لیتے تھے یہی ثابت ہوگا کہ عصر کی فائز کے بعد غروب آفتاب تک ڈیڑھ گھنٹہ باقی ہوا تھا اور آج بھی مسلمانوں کی اکثریت غروب آفتاب سے ڈیڑھ گھنٹہ پہلے

نہ (مسلم) امتداد میں ایک روایت ہے کہ عصر کے بعد نصف وقت میں رمضان اور سورج اور نیچائی وائٹس مرقعہ اور دو تین میل کے فاصلے پر واقع وقت میں رمضان اور سورج اونچائی وائٹس مرقعہ سے دو تین میل کی مسافت طے کر کے عصر کی اونچائی ایک اٹھائی اس ہے۔ ۱۲ الجواہر۔

نار عصر یعنی ہے لیکن برقی صاحب میں کہ سردیوں میں عصر کی فائز پہلے یا بعد ہوگا۔ گرمیوں میں دو تین بعد دو تین پچھلے پہلے ہوتے ہیں۔
تھوکر کی امت کھانے پہنچے صبح کی کچھ کر
چال سب چلتے ہیں لیکن بندہ پروردگار کے

فیر سے مقدمہ کا جواب

برقی صاحب نے عربوں کے پڑنے میل کی ہر مقدار (۵۵۵۵۵) میل کی سب سے نہ معلوم اس کا فائدہ کیا ہے؟ حق صاحب جانیں اور ان کی قدیم عرب قوم اور ان کا میل اور اس کی مقدار فقہاء کرام کے ہاں شرقی میل کی تدریج ہے کہ ہر میل چار ہزار ذراع کا ہوا ہے اور ہر ذراع چوبیس انگشت کی اور ہر انگشت چھ جوگی (دو جوگی میں ایک دو انگشت کے ساتھ جو کر کے جائیں) اور ہر جوگی چھ ہالوں کی مقدار ہیں جو (عرض میں) ہر دو کر کے جائیں فائدہ کی مقدار کیوں ہے اس کی تفصیل ہو چو ہے۔

(مشاور حق) (۵۵۵۵۵) اور علامہ ابن عساکر نے نقل کرتے ہیں ہوا لہذا وہ کہ یہی مشہور ہے دھوال معلول علیہ اور اسی پر اجماع ہے (شامی ص ۱۱۱) اور غایۃ لکھتا ہے ۵۵۵۵۵ میں لکھتا ہے کہ ہر ذراع انسان کی دو انگشت کی مقدار کی ہوئی ہے۔ اس لحاظ سے عربی میل دو ہزار گز لگتا ہوگا اور انگریزی اور عربی میل کی تفاوت صرف ۲۰ گز کا ہوگا یعنی لاویز عربی کے تقریباً سات میل انگریزی کے تقریباً گھڑیل کے برابر ہوں گے یہ بھی حقیقت ہے برقی صاحب پر ایک عمر بن کر وہ بھی ہے مگر وہ فراہمی خود غلط سے کام لیتے تو کچھ دقیقہ غلطیوں کا گڑھا نہ نکلا ہوتا کہ کہتے جا

صلی شمس نہ و لہذا خطا ایجاب است

برقی صاحب کا حدیث پر لڑاں اعتراض
ایک حدیث نقل کر کے اس پر حاشیہ چڑھاتے ہیں جب کوئی شخص وضو

بروقم تھا۔ یہ لغزشیں مٹا دی گئے، جب وہ شخص اجتناب کیا کہ جسے چھٹی ٹھیکہ
 لغزشیں محال کونے کا وہ نہ کر سکتا ہے تو ضرور اگر معافی کا ایک ذریعہ اور بڑا نیا
 ہے تو اس میں کیا غزالی اور قدامت پیدائش ہو سکتی ہے؟ یہ
 رحمت حق بے نامی جویہ
 رحمت حق بے نامی جویہ
 برقی صاحب کا حدیث پر رسول اعظم رضی
 مسلم کی ایک حدیث ہے:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقطع الصلۃ
 الملتۃ والحادی الخلب۔ (ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حدیث گدھا
 اور کتا سانسے آتیا میں قرآنہ ٹوٹ جاتی ہے۔ مسلم ص ۱۷۱) لیکن حضرت عائشہ رضی
 فرماتی ہیں:-

حدثت انہا میں بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجل فی
 قبلۃ فاذا سجد فسنی فیہ من رجل فاذا قام بسطہما والیسوی لیس
 فیہما مصباح (مصحف) کہ میں نماز میں سجدہ کے سامنے پاؤں ان کی
 طرف پھیلا کر رکھتے جاتی تھی جب وہ سجدہ کرنے لگتے تو مجھے آنکھ سے اشارہ کر
 دیتے چنانچہ میں پاؤں ہمیشہ مٹتی اور جب وہ اٹھتے تو پھر پھیلا دیتی اور گھر میں
 چراغ موجود نہیں تھا (یعنی اسکی اندھیرا تھا) یہ اندھیرے میں رسول اللہ صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اشارہ پر ہر کوئی دیکھ کر حضرت عائشہؓ ہی کا کمال ہو سکتا
 ہے اس سادگی کے مطابق حضرت عائشہؓ حضورؐ کے مصیبت پر پریٹ رہی تھیں
 اور یہی کے مطابق عمرؓ کے سانسے اٹسے نماز باطل ہو جاتی ہے کس کو
 صحیح سمجھیں؟ دفعظہ دو اسناد میں طبع نول و ۲۰۰۰ و ۱۰۰۰ طبع ششم

جواب :- حضرت عائشہؓ کا کمال تھا یا نہ تھا یہ بہت قوی بیگز پر بیگز مگر
 برقی صاحب نے کمال کر ہی دکھا ہے ہم مقدمہ میں عرض کر چکے ہیں کہ وہ تمام
 احادیث کا ایک ہی نامی سے دیکھنے کے عادی ہیں جہاں غلطی کے معنی آنکھ سے
 اشارہ کرنے کے آتے ہیں وہاں یہ بھی لکھا ہے وفضل الفضل العسر وقریب
 ص ۱۷۱ غلطی کے معنی انھیں سے وہاں اور پھر ڈسٹ کے ہیں اور مجمع البہار ص ۲۰
 ص ۱۷۱ میں ہے الفضل العسر والکسر بالیہ اور سجدہ ص ۱۷۱ میں لکھا ہے سجدہ
 تحت اجبہ وکیہ بالیہ یعنی غلطی کے معنی انھیں سے کسی چیز کو ٹوٹنے اور
 رہانے کے آتے ہیں اور ص ۱۷۱ میں لکھا ہے دست منادون بردہ پڑھنے
 مگر سب تا فرہی ولا غری معلوم شود۔

برقی صاحب ہی فرماتے ہیں کہ ہاتھ کے ساتھ ڈسٹے اور دھسے سے باخبر اور
 بیدار ہونے کی غرض اور کمال کیا صرف حضرت عائشہؓ کے ساتھ مخصوص ہے یا کسی
 اور میں بھی اس کا حق نہیں ہو سکتا ہے؟ برقی صاحب کا ایک اور کمال ملاحظہ کیجئے گئے
 ہیں کہ حضرت عائشہؓ حضورؐ کی طرف پاؤں پھیلا کر رکھتے جاتی تھی، حالانکہ روایت
 میں اس کی تصریح کو جو دسپے وہ فرماتی ہیں کہ میں کہیں کے سامنے جنازہ کی طرح رکھتے
 جاتی تھی و مسلم ص ۱۷۱ وضائی و قول لکھا تھا فی الخفیص لہما یصح لیل ان وہاں سجدہ
 پاؤں اگر برقی صاحب کے خلاف ہیں پاؤں کی خاص اصطلاح میں بوقت جنازہ میست
 کی آگاہی امام کی طرف پھیلا کر رکھی جاتی ہیں تو دفعظہ فی الاصل ص ۱۷۱ اور اسی
 اس اصطلاح اور تحقیق میں نہیں کرنا شاید کہی بخدا رب ان سے یوں خطاب کرے کہ

صلی اللہ علیہ وسلم یحکمت ما نہ وار آجا

لگا تھے آسرا بیخدا ہے اک مسند پر سوار

اب وہ دونوں مدعوں کے آپس میں تھام رہے تھے کہ جواب تو وہ بھی سچ ہے

الجبہ ہے پاؤں یا رکنا لہب وراز میں
نور خود ہی پینٹ واد میں صیاد چھٹیں گے

برقی صاحب کا حدیث پر گیارہ سوال اعتراض

کردار رسول پر ایک اور بحث۔ بخاری کی حدیث میں ہے عن عائشہ قتل
مکتت القتل انا وفتی جلی اللہ علیہ وسلم من بنا واد جندہ بنافزہ
فراقی میں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے نہتے تھے بوقت
جو اصل ۳۹ اس حدیث کی تفسیر میں لکھ کر لیں کہ ہے۔ کنت اقل منا و اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من بنا واد واحد مختلف ایہ دین فیہ من الجناۃ فمیت
کے بعد میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واد واد ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے
اور اس برتن میں دھن میں پانی ہوتا تھا اباری باری ہاتھ داتے تھے وسلم جو
مرتب طلب ہے کہ حضور انداز کے ہزار برتن غسل فرما کر لے تھے دنیا میں کوئی
یہ برداشت نہیں کر سکتی کہ وقت ہاشریت کے علاوہ اس کا قاعدہ ٹیسے برتنہ دیکھ
تے پھر ہم سرور کائنات علیہ السلام انہما اور ان کی ازدواج مطہرات کے متعلق
یہ کیسے تسلیم کر لیں کہ وہ انہیں غسل فرمایا کرتے تھے میں دانتا ہوں کہ شریعہ اس میں کوئی
حرج نہیں لیکن ان احادیث کو چھ کہ حضور کی جو تصویر دنیا میں تیار ہوتی ہے وہ
برداشت نہیں کی جا سکتی ہم دشمنی کہہ سکتے ہیں کہ یہ برتنہ دیکھ کر دیکھنا تو اس کے بغیر
اپنی نظر پر گیم کے ساتھ برتنہ نہایا کر کے تھے دیکھنا وہ اسلام ص ۲۷۷ و ص ۲۷۸ طبع اول
اد طبع ششم میں اس کو حذف کر دیا گیا ہے۔

جواب ۱۔ بات چلنے دیکھنے کہ برقی صاحب کے دماغ نے حضرت اُم المؤمنینؓ
کو جگہ کے نقطہ سے ٹھیک کرنا کیسے کرنا کر لیا ہے اور یہ بھی مانتے دیکھتے کہ وہ عمر بزرگ کے
جلد سے جو تصویر دماغ میں تیار ہوئی ہے اس کا کیا مضمون نکلتا ہے؟ اور وہ اس کے

کی آنکھ کچھ؟ اور کیا محال ہے کہ اس تصویر سے برقی صاحب کا لائق اور حسرت
فرد پر ہر جہتیں میں آ جاوے؟ مگر ان باتوں سے قطع نظر کرتے ہوئے سوال صرف
یہ ہے کہ اس پیش کردہ حدیث میں وہ کون سا غلط کو چھوڑتے ہیں؟ کاشی اور ترقہ
برتنہ ہوا ہے؟ پھر کیا یہ کھلی خیانت شقاوت قبی اور بددیانتی نہیں ہے کہ حدیث
رسول میں اپنی طرف سے ایک نیا یا غلط برتنہ اضافہ کر کے اور حدیث کا مضمون
بدل کر اس پر اعتراض کیا جائے؟ کچھ ہے کچھ

سبہ حیا پیش اور جہ خواہی کن

کیا دو آدمیوں کا ایک مقام اور ایک جگہ میں غسل کرنا برائی کو مستلزم ہے؟
غسل کرنے اور یا مکمل برہنہ ہونے میں کون سا عقلی اور عقلی اور عرفی عائد نہیں ہے؟ کیا کچھ
بازہ کہ غسل کرنا شرعاً اور عقلاً محال اور محض ہے؟ برقی صاحب کی عقل نے صبح
تصویر دماغ میں کیوں نہ تیار کر لی؟ جب کہ حدیث سے اس کی ناپید بھی ہوتی ہے
چنانچہ حضرت عائشہؓ فراقی ہیں۔

حدیث فتح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قطعہ شامی ترجمہ
واہن وجہ شامی کہ میں نے کبھی بھی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی شریک
نہیں دیکھی اور برہنہ غسل کرنے میں بدیہت کو کبھی نہیں دیکھا جیسا کہ ظاہر ہے اور اگر
ہم کھڑا سر محل میں جناب کرنا چاہتے کہ برہنہ غسل کرنا اس میں کیا ہوگا تو پھر بھی برقی
صاحب جس غرض کے لیے غلط برتنہ اضافہ کر کے ہیں اس سے ان کو چھوڑنا فائدہ
نہیں ہوگا لیکن کیا کیا ہائے ان کو حدیث کا صحیح اور اچھا سپور تو کسی مردمانی نہیں ہے
خوش دماغی چھٹان واد میں کوئی

خود اپنا صنعت نظر پر وہ سارا

اور غرض نہ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام برہنہ تھے اور نہ حضرت عائشہؓ برہنہ تھیں

کا تصور برقی صاحب کے آئینہ داغ کی دلیل ہے جو ان کو نظر آرہی ہے وہ نہ تو لایق
مُتَبَرِّکُ وَاَقْرَبُ مَقَامٍ لِّکُلِّ شَیْءٍ باقی برقی صاحب کا یہ کہنا کہ میں ہانا ہوں کہ شرعاً اگر حقیقت
کئی حرج نہیں تو میری جان کی جہالت یا غفلت پر مبنی ہے کیونکہ عداوت میں
مجاہدیت اور فتنے حاجت کے بغیر حرجی کرشنا کی میں بھی کتر اور پردہ کا حکم یا
ہے اور برقی کی کہ نہ نہیں کی کیا کہیہ وہ لوگ وہ سنی دیکھیں جمع پانچ دیرہ اور کڑوا عقیدہ
ہے پھر یہ کہنا کہ اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں یقیناً غلط ہے بغیر شرعی اجازت کے
برقی بھر حال مذکور ہے۔

برقی صاحب کے حدیث پر بارہا براہ افراط

دھوکا کرکے یہ سوال یہ ہے کہ اگر وہ خود میں ہا نہ نہ اور پاؤں کو ایک مرتبہ
دھونا چاہیے یا زیادہ حدیث کا فیصلہ ملاحظہ ہو۔
۱۔ حضور ایک مرتبہ دھوئے تھے۔

عن ابن عباس قال قوضنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرة واحدة -
درکاری کتاب الوضوء ابن عباس کہتے ہیں کہ حضور وضو میں اعضا کو ایک ایک
مرتبہ دھوئے تھے۔

۲۔ دو دو مرتبہ دھوئے تھے۔

عن عبد اللہ بن زید عن ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قوضنا مرتین
میں میں درجہ کی کتاب الوضوء عبد اللہ بن زید کہتے ہیں کہ حضور وضو میں اعضا
کو دو دو مرتبہ دھوئے تھے۔

۳۔ تین تین مرتبہ دھوئے تھے۔

حضرت عثمان بن عفان فرماتے ہیں کہ حضور تین مرتبہ اعضا کو دھوئے تھے
اور بعض اس طرح دھوکے کے دور کھتے نماز پڑھتے اس کے فائدہ کیلئے کہ وہ

پہچانتے ہیں اور ان کی کتاب الوضوء ایک حدیث اور لکھ کر اکثر میں لکھتے ہیں کہ
کچھ کچھ میں آکر حضور کس طرح وضو کی کرتے تھے؟ چلوں دعوت کرنے کا نسخہ
فرمانہ کیا۔ دامنہ جہنمہ در اسلام ۳۲۴ ص ۲۳۵ طبع اولیٰ اور طبع ششم میں اس
کو غلط کر دیا گیا ہے

جواب:- برقی صاحب کو ناسب تھا کہ اس تحقیق اذیق سے قبل عربی کے کسی بڑی
طالب علم سے یہ پوچھ لیتے کہ قوضا کا معنی مطلق ہے یا معنی استمراری؟ اگر وہ یہ
بتلا دیتا کہ یہ معنی استمراری کا معنی ہے تو اس کا معنی دھوئے تھے بجا تھا اور اگر
یہ بتا کہ قوضا باب تفعیل کی معنی مطلق ہے اور صرف ایک مرتبہ فعل لکھنے سے
معنی مطلق کا مفہوم تحقیق پہچانتا ہے اور اس میں بار بار کرنے کا مفہوم شامل نہیں ہے
تو برقی صاحب کو چاہیے کہ وہ قوضا کا معنی یوں کرتے آپ کے دھوکا دینا
نہ کہ آپ دھوکا کرتے تھے یا دھوئے تھے کیونکہ اس سے بار بار کرنے کا مفہوم
اوپر آتا ہے جو معنی استمراری کا مفاد ہے مثلاً اَحْطَلْ معنی مطلق ہے اس کا معنی
ہے اس نے کھانا کھا کر کھانا کھا کر کھانا کھا کر کھانا کھا کر کھانا کھا کر کھانا کھا کر
بَاحْطَلْ کا معنی ہے جو معنی استمراری ہے

(ذوق) حقائق کا فعل مضارع پر داخل ہو کر ہمیشہ استمرار کا فائدہ دینا قاعدہ
کوہ نہیں سے دیکھتے تو کی شرع مسلم وغیرہ) برقی صاحب کے رشتہ اس داغ کا کثر
دیکھنے کے معنی کرتے وقت خیانت یا اجالت کا ثبوت دیتا ہے اور اس پر یہ علی
اور تحقیقی منبر مرتبہ کہ ہے کہ کچھ کچھ میں آکر حضور کس طرح وضو کی کرتے تھے؟
اور خیال دیکر کتنا غلطی پڑنے دار ما داغ کی ہو گا۔

میں الزام ان کو دیتا تھا قصور اپنا نکل آیا
اصل بات یہ ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت رسالت
اور

کو نیز امور کی طرح دیکھ کر نے کھلی سین بھی مختلف اوقات میں ویسے کسی حرکت پر اپنے حرف ایک ایک مرتبہ اٹھا۔ دھوکر وضو کا طریقہ بتوایا اگر اگر کسی زیادہ جانی میسر نہ ہو سکے یا باری وغیرہ کسی اور شرعی عذر کی وجہ سے ایسے زیادہ مرتبہ اٹھ سکا وہن تکلیف ہو تو ایسی صورت میں ایک ہی مرتبہ اٹھا دھوئے سے وضو مکمل ہوگئے گا اور یہ قدر وضو میں فرض ہے جو فرض جان کا درجہ ہے اور کسی حرکت پر آپس نہ دو دور تہ وضو کر کے فرمایا کہ یہ فعلی نور اللہ میں بین وضو سے درجہ ہے جس سے طہارت بعد تکلیف نہ ہوگی حاصل ہو سکتی ہے اور اکثر مواقع پر آپس تین تین مرتبہ وضو کر کے سبکے اعلیٰ اور اعلیٰ طریقہ بتلادیا تاکہ اس میں فرض تکلیف اور عقوبت وغیرہ بھی امور کجائیں بعد یہ تکلیف اور عجز ہویت کا انتہائی درجہ ہے اس کے بعد مزید پانی متعلق کرنا اسراف اور تعدی میں شامل ہے مگر ایک حدیث میں اس کی تصریح ہوئی ہے اتنی ہی بات تھی جو برقی صاحب پر عرض ہو گئی اور اٹھا حدیث پر اعتراض شروع کر دیا۔ اور آپ پہلے یہ پڑھ چکے ہیں کہ وضو تینہ سے صرف مختار مٹنا ہوتا ہے مگر کیا تر اس کے باوجود بھی اگر برقی صاحب اس کو تمام گناہ معاف کرانے کا نسخہ تصور فرماتے ہیں اور طہارت سے باز نہیں آتے تو تعذر مزاج کی بھی فرمائیں۔ کیونکہ سرکار جلالہ کی طرف سے ان کو ڈاکٹری کی پوز ڈگری ملی ہے اور ان کے دماغ کا توازن بجا نہ ویسا ہے سچ ہے کہ نہ

پھر نہ کہ وہ فحول صاحب انگلیش سنے اور تمذیب میں داخل جو اسلام کا دشمن۔

برقی صاحب کی حدیث پر تیر حوالہ اعتراض لکھتے ہیں کہ چند اور احادیث ملاحظہ ہوں۔

من قبل امدۃ المحتجبین بدھ فخلید الوضو وضو طہارت ہو چکا۔

پہی برقی کہوئے یا چھوئے اس پر وضو نہ ہے لیکن اسی صغیر پر حدیث بھی لکچو ہے:

عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل جھض لشدائد شرجح الی الصلوۃ وضو بتوضا حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج میں سے کسی کے ہاتھ سے اپنے اوپر وضو کر کے بغیر پانی زاد افرائی۔ حضرت کا حکم وہ اور عمل یہ کسی کی اقتدار کریں راستی بخلاف دوا سلام صلیط طبع اول وکثر فی طبع شمس مہم۔

جواب:۔ برقی صاحب نے اپنی ظہرت اور عادت کے مطابق یہاں بھی غیبت یا جہالت کا کام لیا ہے اصل روایت یوں ہے:

عن ابن عمر انہ کان یقول قبلہ ان یصل امدۃ وحتبہا بیدہ من اللہ مسدۃ ومن قبل امدۃ یصل بیدہ فخلید الوضو ورواہ مالک وصحاح فنی مشکوٰۃ ج۱ ص ۱۰۰ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیوی کا ہاتھ سے اس کو اپنے ہاتھ سے چھوئے تو اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ یہ صورت (ابن عمرؓ کی تحقیق میں) علامت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا یہ فتویٰ اور اجتہاد صحیح ہے یا غلط؟ اور دین کا یہ اتفاق مستند ہے یا اختلافی؟ اور میرا کہ فرماتے ہیں کہ اس کی دلیل سب سے سبب اس حدیث سے وضو کا نام سے خارج ہیں جس میں تو یہ بتلائے کہ برقی صاحب نے حدیث یاہ التمس سے ابن عمرؓ کا یہ فتویٰ اور قول اجتہاد صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور حکم قرار دیا ہے اور عبارت کا پہلا حصہ جس سے یہ حقیقت واضح ہوئی ہے اس کو بالکل حذف کر دیا ہے اور حضرت ابن عمرؓ کے اس قول کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم قرار دے کر آپ کے فعل سے دوسری حدیث

میں بیان کیا گیا ہے) تعارض قائم کیا ہے اور پھر جتنا زور دیا کہ میں لوگوں کو اپنا نبی کہتے
 کہ حضور پر حکم و امور علیٰ کیس کی، انکار کریں؟ یہ ہے جسے صاحب کی قابلیت اور
 دیانت جس کے بن بڑے پر وہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی غلطیاں
 نکالتے ہیں، لیکن ان کو اس سے کیا عرض کر رہا ہستے ہیں؟ ہاں البتہ انہوں
 نے ایسی ہی کوئی کاوند اس پر صرف کر دیا ہے کہ میں حدیث ثابت ہوگئی تو پابندی کی
 زندگی بسر کرنا پڑے گی۔ صورت، میریت، اخلاق، عادات اور معاملات اور عینک ہر
 چیز میں یا بندہ اسلام اور پورے دنیا پر ہے گا، اتنی ہی عرض ہے جس نے برقی سب
 کو غلط سب لکھنے صاحب کو رکھا ہے جس کا کہ ان کی تمام کتابیں جہاں تو وہ قرآن و حدیث
 اور ایک اسلام اس عرض کو نمایاں طور پر واضح کرتی ہیں، یہاں کہ ہم نے مقدمہ میں ان
 کے بعض اقتباسات بھی درج کئے ہیں، علامہ کریس اور ابنا معلوم وہ ہیں اسلام
 سمجھنے کے درپے ہیں، انھیں اسلام، تین قرآن و حدیث پر فرشتے ہیں، یا قرآن و حدیث
 کوئی نہ کوئی خدمت تو وہ ضرور انھیں دے رہے ہوں گے، باقی وہی دین و دانش حدیث کی
 تحقیق تو عین جہاں اور ہمیشہ برقی صاحب کو اس کے کیا عطا ہو رہا عرض ہے۔

دیکھو اپنی مروج کی غلطیاں اس سے کام
 کشتی کسی کی پا، جو یاد رسید ہے

برقی صاحب کا حدیث پر چڑھو اہل العلم ارض

دہ دیکھتے ہیں کہ ایک صاحب نے، ادا کرے کہ فخر کا مستور قریب ہے کہ حافظ
 دہ روزے لکھے اور نماز پڑھتے ان الحائض، نفی، العیال، ولو نفقہ الصلوة
 حافظ دہ روزے لکھے اور نماز نارا کرے وہ جاری ۱۲۶۰ ہجری، لیکن حضرت عائشہ
 سے روایت ہے کہ حضور کی ایک زوجہ حضور کے ساتھ معیت کر گئیں اس دوران
 میں انہیں جہش شروع ہو گیا اور حالت پر ہو گئی کہ جب وہ نماز پڑھتیں تیں تو ہم

کے برقی رکھتے تھے وہاں کہ خود میں دگرے جیسے (رحمہم اللہ) ۱۲۶۰ ہجری، اتنی غلط
 وہ اسلام ۱۲۶۰ ہجری، طبع اول اور اب طبع ششم میں یہ عبارت (راوی لکھی ہے)۔
 ایک اور مسئلہ مقام پر طے کر سکتے ہیں کہ حافظ کے لیے نماز شروع، اگر پڑھنا ہے
 تو اپنے ایک شریک کے دہ اسلام ۱۲۶۰ ہجری، طبع اول اور اب عبارت حذف کوئی لکھی ہے
 جواب: برقی صاحب اس کو نسخ پر ہیں خیانتیں یا جہالتیں مرفوز، ہوئی ہیں قول یہ
 کہ وہ لکھتے ہیں کہ فخر کا مستور قریب ہے کہ حافظ دہ روزے لکھے، یہ معلوم ہو کہ اس نام کی
 فقہ میں لکھا ہے کہ نہ حضرت امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلہ
 وغیرہ فقہاء اہل کی فقہ میں تو صاف طور پر حکم لکھا ہے کہ حافظ دہ روزے صحت میں کی گئی
 ہیں روزہ بزرگ تین رکھ سکھائی مگر برقی صاحب صحر کے لکھتے ہیں کہ فخر کا مستور
 یہی ہے کہ حافظ دہ روزے لکھے شاید اس فقہ سے برقی صاحب کی مراد وہی ہو یا کیا
 کہ وہ کوئی فقہ کی کسی جیسے امام کی دیکھا کہ وہ ہوگی جو امام قرآن کے مدعا بل کوئی نیا
 امام عالم وجود ہو گیا ہو گا اور اس نے کوئی مدعا لکھی ہوگی، درمیان کہ نفقہ الصیام
 کا معنی یہ کیا ہے کہ حافظ دہ روزے لکھے، یہ بھی برقی صاحب کی خیانت یا جہالت
 ہے اس کا صحیح معنی یہ ہے کہ حافظ دہ روزوں کی فدا کرے۔ نہ یہ کہ حیض کی حالت
 میں روزے لکھے اصل بات یہ ہے کہ حیض ایک لازمی بیماری ہے جس سے ہر
 جوان اور غیر مفرد عورت کو دو چار بار پڑتا ہے اور حیض ماہ میں زیادہ سے زیادہ
 دس ایام ہو سکتے وہ ماہ میں چار سال میں صرف ایک مرتبہ آئے ہے اس لیے چار سے
 سال میں صرف دس روزے دس دن کا کوئی مشکل امر نہیں ہے بلکہ نماز کے
 کہ وہ دن صحت میں پانچ مرتبہ آوا کرتا ہوتا ہے تو اگر چہ عورتیں دس دن کی اندر ہر
 دن کی پانچ نمازیں کا حافظ کو قضا کرنا پڑیں تو اس کے لیے یقیناً وقت اور معیت
 ہوگی اس لیے اللہ تعالیٰ کی حکمت نے ہفت روزے کو نماز کے قضا کے لیے

جس چند اور لائق کے بعد نظر بطور محترمہ و خدمتہ و فرستے ہوئے یوں نظر آئے
 ہیں کہ اگر کوئی شخص نمازی کے سامنے سے گزرتا ہو تو کہے، **وَلَا تَأْخُذْ بِلِحَافِكَ**
ابن عباس یا مستحب بن ابی وقاص ہیں تو چھوڑ دو اور زانیہی بے فکر و واسطہ مٹا دینا
اول وقت طبع مشرق

جواب :- برقی صاحب پر اندوہ سے انصاف و دیانت یہ نہ تھا کہ فرما کر
 کی عبادت میں تاخیر کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت کی جملہ قیود اور شرط بھی
 داخل فرما دینے کو کمال سامنے سے گزرتا نہ تھا تاہم اس کا کیا رتبہ عبادت میں
 اور فقہاء کو اگر کسی عبادت میں اس کی ممانعت نہ کرے کہ گنہگار کے آگے اگر مشرکہ
 جو قرآن کے آگے سے گزرتا نہ رتبہ اس طرح اگر گزرتا کے سامنے مشرکہ جو قرآن
 کے آگے سے گزرتا نہ رتبہ ابن الزہرہ مشرکہ اور نمازی کے درمیان سے گزرتا جانو
 نہیں ہے اور اگر مشرکہ سبب تشریب کو پانی اور آبی ہے یعنی چونکہ گھٹا میل ملتا تھا
 اس لیے حضرت ابن عباس اور حضرت سہیلہ بعض صوفیہ کے اطراف میں
 اور اور نمازیوں کے آگے دور دور سے گزرتا جانا اصول شکی نہیں ہے اس
 لیے کہ امام کا مشرکہ سبب تشریب کے لیے کافی ہو تب۔ برقی صاحب کا یہ کمال
 بھی دیکھئے کہ حضرت ابن عباس کی روایت میں ہے جملہ بھی ہے وہ یومینہ
 فَاذْهَبْتَ اِلَى حِلَامٍ وَحَضَرْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَرَأَيْتَهُ يَنْتَهِى عَنْكَ اَنْ تَقِفَ
 قَرِيبَ الْمَرْءِ دُونَ حَيْثُ قَفَيْتَ تَاْمَنُغَا فَاَذْهَبْتَ بِرَقِ صَاحِبِ كَيْسِ بْنِ مَرْثَدَةَ
 بِرَجُلٍ حَذَفَ كَرِيَاةً وَابْنُ رَاقِ صَاحِبِ كَيْسِ بْنِ مَرْثَدَةَ بِرَجُلٍ حَذَفَ كَرِيَاةً
 کا معنی ایک مقام پر یہ کرتے ہیں کہ اس سے باقاعدہ تو روئے کر چکے کہ اور دوسرے
 مقام پر کہتے ہیں کہ اسے مارو اور ذرا ہی بیزیر جانتا ہے کہ یہ برقی صاحب کا معنی
 اجتہاد ہے یا ان کو قتل اور قاتل کے معنی میں فرق معلوم نہیں ہے قتل کا معنی

جان ہے۔ روٹانے کے آگے ہیں اور قاتل کا معنی ہے جنگ کا ہزار۔ جنگ کا ہزار
 لڑائی جو روٹانے سے حکم دینا، طاقت کرنا، بھگت اٹھانے سے کسی کو کوسنا
 وغیرہ دریکھے فریوڑ اللغات وغیرہ کتب لغت، برقی صاحب کے دیکھے جیسے ہیں کہ
 غلامی ہے سامنے سے گزرنے والے کے لیے گھڑتے یا اسلحہ ہاتھ کی دکان سے
 قیر تھک اور ہندو و خواہ سے کہ آئے امد اس کو جان میں سے مار ڈالے یا لڑکی
 قاتل کے معنوم میں تلوار سے کہ جنگ کرنا قطعاً ضروری نہیں ہے اور مارواں تو
 اس کا کسی طرح بھی معنی نہیں ہو سکتا حضرت امام نووی اس حدیث کی تشریح
 میں کہتے ہیں کہ:-

وَجَمْعُهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَا يَلْزَمُهُ مَفْذُؤُهُ لَوْلَا بِلَاغُ صَدِّيقِ بْنِ أَبِي حَكَّةَ :-
 وشرح مسلم (۱۸۱) تمام محدثین کا اس امر پر اتفاق ہے کہ زکوٰۃ نمازی پر بقیہ
 کے کہ جنگ کرنا لازم ہے امد اس کو مار ڈالنا۔

الغرض خادیم السیاح و اشارہ سے یا کوئی گھر جہر کے ساتھ پڑھنے سے سامنے
 سے گزرتے والے کو آگاہ کرنے کے لیے کافی ہے بیجا کہ خاد و امد احتیاط
 حسب قدرت اس کو سامنے سے جتانے کی کوشش کروا حدیث میں وارد
 ہے مگر برقی صاحب خود غواہ کی کئی پرستہ ہوئے ہیں کچھ سے کہ اگر کوئی آدمی
 حرم و حبیبہ جو اور اس کی آنکھ کی سخت ٹیڑھی جو توہم چہرہ سمجھنے لیکے
 اس کو زعفرانیں لگ رہی حال برقی صاحب کا ہے ان کو بوجہ ایک اسلام

کے واسطہ امد ایک قرآن کے دو قرآن نظر آئے ہیں یہ
 کچھ ذرا بے بصیرت تو بے خبر چلے
 قرون غرض سوا غرض کے ذوال کے بعد

برقی صاحب حدیث شاہ ابو یوسف بن ابی اسحاق

تقدیر رکعت، ہم غلہ بھرنا اور بیکار کی نماز میں چار چار رکعت پڑھتے ہیں لیکن موطا کتاب الصلوٰۃ ص ۱۱۱ میں درج ہے۔ ان عشرین الخطیب کان یقول صلاۃ اللیل والصلوۃ صحنی مشنئی۔ عیض بن الخطاب فرمایا کرتے تھے کہ رات اور دن کی نماز صرف دو رکعت سے بڑھائی ہی نہیں دیکھتے عن ابی حنیفۃ قال خرج عیننا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالہماجرة فالتی فیہ مسوع فتوہنا وصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظهر رکعتین والعصر رکعتین۔ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ رات دن دو رکعتی وقت ہوا تو پھر تین دن سے پانی منگوا یا وضو کیا۔ اور چھ صلاۃ ظہر عصر کی دو رکعتیں چھیں اس حدیث میں قطعاً یہ ذکر نہیں کہ آپ صبر پڑھتے اور اس لیے نماز میں تخفیف کر لی تھی۔ راستی بقولہ در اسلام ص ۲۵۹ در صحت طبع ازل ادب اس کو ضعف کو اگیا ہے جواب : مؤلف کو صرف حضرت عمرؓ کا یہ قول کہ تیاب ہو ہے اور اس پر وہ نکلے نا لائن اور رنگ دل معلوم ہوتے ہیں اگر ان کو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایشاد صلاۃ اللیل صحنی مشنئی واحدیت متفق علیہ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۱۱ کہ رات کی نماز دو رکعت ہے بل جا تا قرعہ معلوم ان پر کیا گزرتی؟ ہاں صرف یہ ہے کہ برقی صاحب اس بات پر اصرار رکھتے تھے ہیں کہ اصل ہاں نہ سمجھتی ہے اور کسی کو سمجھنے دینا ہے وہ سب حدیثیں ہیں میرا انہوں نے شہادت دیدہ کہتے ہیں ایسی ہرگز دشمن کی گواہی نہ دے گی یہ سمجھنا ہائیں۔ حضرت عمرؓ کا اثر اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث جس فرائض میں غیر مذکور کہ اور تمہارے نماز کے بارے میں ہے کہ اگر دن کی کو فعل نماز پڑھی جاسے یا رات کو تو بہتر ہے سب کے دو رکعت ہونی چاہیے

یا کہ ہر دو رکعت کے بعد شمشادہ دو دعاؤں سلام کی فضیلت حاصل ہوتی ہے اس اثر حدیث کا قاضی و فرائض اور سنن بخاری کے ساتھ ہرگز نہیں جیسے کہ نوکٹ کو غلط فہمی ہوئی ہے بالحدیث ثانیہ فرائض ہے۔ اللہ تعالیٰ محمدؐ کی اراخ کو خوش فرمادے اور ان کی قبول کی کو بخش کرے کہ انہوں نے ہر حدیث کو سمجھنے کے لیے اس میں کچھ کر رکعت کو غلط فہمیں اور چھ یا گویں سے غلط کر دیا ہے چنانچہ میرا اثر حدیث بھی باب صلاۃ اللیل یا باب قیام اللیل وغیرہ میں لکھ کر یہ حقیقت آشکارا کر دی ہے اور یہ روایت بھی حضرت امام احمدؒ نے باب صلاۃ اللیل میں نقل کر کے یہ حقیقت واضح کر دی ہے اب جانتے وہ حضرت ابو حنیفہؒ کی روایت کا جواب باقی رہا نہایت سو وہ بھی من لیسے کہ ان کی وہ تفہیل روایت کی بصدقی سے حضرت ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کوئی مکمل کر کے قریب ابلیح اس قدر کو محسوس بھی کئے ہیں کہ مقام میں پڑنے کے شرف رنگ کے نصیب میں فراموش پایا۔ حضرت بلائؒ جنہو کے حضور سے نکلے جوئے پانی دیا جس پانی سے وضو کیا گیا تھا، گویا کھوسے تھے اور لوگ جوق و جوق آکر اس پانی کو کر کے کرپنے دان پرستے تھے جہی حضرت بلائؒ سے بڑا راست پانی نہ لیا کہ وہ دو سو سے زائد کے انہوں سے اس منبر کے پانی کے قطرات کے کرشن اور غلیظہ کی آتش کو کچھ آتا تھا پھر میں نے دیکھا کہ حضرت بلائؒ نے عتق جہاں میں سے کہنے سے پرہیز کر لیا تھا، کرنا سننے کا نہ آیا اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیزی کے ساتھ چلنے سے نہ گئے خیر سے شکل اور لوگوں کو کہتے ہیں دو رکعت نماز پڑھائی میں نے دیکھا کہ لوگ درج نہ غرقہ کے اس بارے میں کہتے تھے رشتہ علیہ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۱۱ امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ یہ روایت قصر الصلوٰۃ فی السفر سے متعلق ہے در شرح مسند ج ۱ ص ۱۱۱

عبدولوں و عورتوں اور جو انگ انگ احرار سے کئے گئے ہوں اور اس فعل کو تو کئے گئے
ہیں جسکے چمک کھٹے کی خوشی میں قربانی کیستے اور اگر یہ نہ ہوتے تو قین دن و درتے نہ
کے نام میں اور سات دن فرشتے جگے بعد ادا کرتے، لیکن چونکہ دیان میں دوزخ
ہستہ تھوڑا مقدار تھوڑی ہے لیکن اس پر سمجھتے اس حکم کے تسلیم کرنے میں ذرا تامل کیا
اور اس کی وجہ بھی صرف میں بتلائی کہ ہم نے احرار و باذکر کو تمام لذت و انصاف سے محروم
کئے تاکہ عبادہ و اقامت جگہ تک کیا ہو اسے بالخصوص شوقانی اور جو عبادت کے شوق میں
بالکل منافی ہیں، اب ہم احرار کو مل کر عبادت کا اخصا ان کی طرح کریں بالخصوص
جب کہ بہت کمیل و باذکر دیان میں باقی ہے اس میں ہم اپنی نیکیوں سے لطف و ناز
بزرگ جسکے میدان غرض میں جانتے گئے؟ اس حدیث میں قطعاً غیر انسانی جماع جہیزنی
اور بڑی سے لطف اللہ نہ ہونے سے کہنا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں یہ کلمہ نہیں
اسی سے کہنا ہے اور میری کے معلول طالب علم سے بھی یہ فعلی نہیں ہے چنانچہ
آپ کے استاد کے بعد میں بکرم لے آئے جتنا کہتے ہوئے طریقہ پر احرار کو مل کر عبادت
اجرا رکھو، لے کی شرط یہی ہے کہ کسی کو پھر جگہ کا احرار و باذکر کو کج کی تباہی میں ملوث
ہو گئے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ صاحب کار میں نے صاحب ہم باذکر کو حکم تسلیم کرنے میں
کچھ تامل کیا تو اس خیال کے ہمیشہ نظر اپنے خدشات کا اظہار کیا کہ وقت بہت
تھوڑا باقی ہے اور اگر ہم احرار کو مل کر اپنی بیاریوں سے متبع ہوں گے تو عبادت
میں کمی اور نقص واقع ہوگا جیسا کہ خود اس حدیث کے ترجمہ سے ظاہر ہے کہ حکم
فعلی کی پیروی کے لیے نہیں بلکہ جو خدشہ کوئی کی تعمیل کے لیے ہے جس قسم سے
نرا وہ پرہیزگار و متقی ہوں اگر قربانی کے جانور مباح نہ ہوتے تو میں بھی اس پر عمل
کرتا یا بھی پہنچتا، ہفتہ معلوم ہوا تو میں مسوق وادی میں ذکر و تہجد میں مصب
ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ اگر گویا یہ کام سب مباح ہو چکے تھے عبادہ کا دیکھتے ہیں۔

چنانچہ ہوتے غریب جماع کیا دھار کا کہ اس منگلو کے وقت نفس جماع ہی واقع نہ ہوا،
چہ جائیکہ غریب) آگے گئے ہیں کہ اہل باغیوں میں کے بعد جب ہم عرف کے لئے دواز
ہوتے گئے تو ہم نے دوا لکھو و مع رایت کہ ہر کوئی مٹی اور دگر کو دوا لکھو، دوا لکھو کہ کوئی مٹی
یا پانیوں دن کے بعد چھٹا دن تہا ہے اور یہ برقی صاحب کو بھی تسلیم ہے چنانچہ دیکھتے
ہیں کہ اہل صاحب کچھ دن عرف کے لیے گئے اظہار کیا برقی صاحب کے نزدیک عرف کی
تہا ہے نہ دوا لکھو ہے؟ اگر خود ان کو کچھ کرنے کی توفیق نہیں ہوتی تو کیا ہوں میں دیکھتے
اور مزاجوں و لکھو لکھوں، لوگ ہر سال کچھ کرتے ہیں ان سے بھی اور بافت کر لیا ہوتا
جیسا کہ انہوں کو یہ مشورہ دیا کہ کچھ کر لیں تو اگر ان سے انور ثواب و عتاب
وادی بل و فی مٹھی سے تو تعجب کی کیا بات ہے؟ اور آگے گئے ہیں کہ باغیوں
تک جماع بھی کرتے ہے نہ معلوم یہ برقی صاحب کے کہاں سے آئے کیا ہے دور
اس حدیث میں تو کوئی انتظام اور تدوین ہے جو اس پر ملا ہے کہ اگر کوئی باغی
وہی تک جماع ہو تو باغی صاحب آگے سے ملا خط لکھتے کہ برقی صاحب میں بکرم لے آئے
یہ لکھ کر کہ نظر پرستو شیک باغی اور بکرم لے آئے کا نظر لکھیں اچھا کر زمین پر گر باغی
کئی شقاوت قلبی اور سینہ زہری کا جو تہا ہے اسے جس آدمی کو شہادۃ اللہ سے یہ
جڑ ہوا ملوٹ دوسرے اللہ عز و جل کو تم سے یہ وعدہ ہو گیا کہ تم سے یہ میر
ہو بنا جائے تہا، تہا ان اور توفیق اللہ کی کہ وہ دانستے ان سے کے لیے مہم لہذا وہی تو
کس کے لیے ہوں؟ ان غرض تہا صاحب نے بھی بکرم لے کی کہ اور وہ حدیث کے
مطلب اسکا نہ کرنا تو اس سے سمجھا نہیں میں نے اور باغی کہ گھر خدا تہا ہے کہ
اور بھی بکرم لے کے ہوں بلکہ خدا جو نہا مستقبل میں ہونا خدا و برقی صاحب کے
نزدیک ماضی میں ہو چکا خدا اور جماع کے لیے باغیوں ان اپنی طرف سے مجوز کر کے
اس پر جو قابل شک رہا ہے چنانچہ یہاں سے وہ قابل دوسرے سمجھتے ہے چ

آمین، اہل بیت و صحابہ و ائمہ محمدیین کا مذہب اور ان کی تفریق بھی پیش نظر نہ
اور صحیح بات سمجھنے میں کسی طرح کی کوئی گھٹنکبک اور غفلان یا بی نسبتیہ، اسباب
حدیث میں ملے۔

عن ابی بن کعب قال ان القتیبا
القی کاٹوا یقولون المساء من
الحدیث حصہ مکان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وخص بہما
فی اول الاسلام ثم استغفلا
بعدھا لواء احمد والیہ وادوی
لنظم انما مکان الحدیث حصہ
فی اول الاسلام ثم غلبہ علیہا لواء
الغریبۃ وعلیہ وعلیہ وعلیہ
غالبۃ المساء وعلیہ وعلیہ
صحیح وادھیہ ابن مسعود وبن
خزیمۃ وبن ابی شیبۃ وعلیہ
فی الغریبۃ وعلیہ وادھیہ وعلیہ
حدیثیہ المتکثرۃ وعلیہ وادھیہ
محمد فی مقطوعہ علی الخانی فی
صحابہ وعلیہ وعلیہ وعلیہ

اس کی تائید حضرت رافع بن خدیج کی روایت بھی گئی ہے۔
ثم امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ذلک بالغسل فوسد

احمد وكتاب الغریبۃ وعلیہ وعلیہ وعلیہ
مکی بعد کتاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وعلیہ وعلیہ
ان روایات سے پہلے حکم کے منقول ہونے کا بین نسبت ہو گیا ہے اور حضرت
عائشہ اور حضرت ابوبکرؓ وغیرہ کی روایتوں کو قرب صاحب کبھی انوار سے
بیساکر خود انہوں نے نقل کی ہیں کہ کبھی محبت کے بعد اگر یہ انزال نہ ہو غسل واجب
غرض کی سبب اور نطفہ کی بات ہے کہ جتنی صاحب کے حضرت ابی بن کعب
کی روایت سے استدلال کیا تھا حالانکہ خود حضرت ابی بن کعب جی کی روایت سے یہ معاملہ
صاف کر دیا ہے کہ یہاں حکم منسوخ ہو چکا تھا۔ سچ کیا ہے کہنے والے نے یا

جادو رد ہے جو مرد پر چڑھ کر رہے

اگر اس پوری تشریح اور تفصیل کے ہوتے ہرستے بھی برقی صاحب کو وہی غفل
مجھ نہیں آئی یا وہ اس میں مدیہ سماجی اس کے محض امور نامک نہیں پہنچ سکتے قرطی غفل
کا یہ محدثین کو کام کا کما قعر سے مزاج کی اصلاح درکار ہے، ابی قرطی صاحب نے طبر
طبر پر نو رکھا ہے کہ ہم وہی جلی کو بھی نہیں سمجھ سکتے، انوار میں شک ہی کیا ہے
برقی صاحب نے جو دو فرقان لکھ کر فرقان کی آیات کی تشریح کر کے اللہ تعالیٰ کی کتاب
پڑھ کر دیکھا ہے؟ اگر اسی کا نام فرقان دانی بنکوشی ان قدر سے فرقان سے قریب
برقی صاحب کی غرض غمی یا خود غرض سے کیا خوب کیا گیا ہے۔

خبر کا نام جنوں رکھ دینوں کا خبر

جو حدیث آپ کا نہیں کر دینا گئے

برقی صاحب کے حدیث پر میسول اعراض

کیا آگ کی بجائی جو کھٹے سے وٹو ٹوٹ جاتا ہے!

۱۔ ٹوٹ جاتا ہے۔ عن زید بن ثابت قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم یقول الوضوء مقببات: الشاء (سلم) امتنا فیہ من شرب
 کتے جس کی مر سے حضور کو یہ فرماتے ہوئے سنا تھا کہ آگ کی بجائی چیز کھانے سے
 بعد دنیا و آخرت دوسری ہے ۲۰ نہیں فرماتا: عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم اھل کتف شاة صلی اللہ علیہ وسلم ورجع مسلم جرمہ
 ابن عباس نے کہنے کی کہ ایک بار حضرت نے ایک بھری کا ٹھکانا ہوا بازو تامل فرمایا ابوہریرہ
 وضریر کے بغیر غار پر لے لے اذنی لفظ واسلام صلی اللہ علیہ وسلم ورجع مسلم
 طبع ششم مکتوب عمل برقی صاحب نے حوت دونوں میں حدیث کا کتب میں تعداد من
 بیان کر دیا ہے مگر مزید تفسیر وافی نہیں فرمائی نہ معلوم کیوں ہے۔

جواب :- ابتداء اسلام میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ اگر آگ
 کی بجائی چیز کھائی جائے تو وضو کرنا پڑے گا مگر بعد کو یہ حکم شروع ہو گیا تھا جس کی
 علت جابر قال کان اخر
 الامر من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم ترک الوضوء
 مستند التذراء ابوہریرہ ج
 حلق والتسائی ج
 رواہ حبان و الطبرانی و کذا فی
 التذریل ج
 وقال النووی
 حدیث جابر حے حے حے
 رواہ اھل السنن باسنادہ
 الصحیحہ و کذا فی التذریل ج

برقی صاحب کو اگر کاتب اور مفسر کا علم نہیں تو برقی ان کی لاعلمی ہے ان کو
 مناسب تھا کہ پہلے کسی محدث اور عالم دین سے دریافت کر لیتے اور اگر وہ ان سے
 نہیں سیکھ سکتے اور مفسر میں تعارض پیدا کر کے گول کر دھوکا دیا ہے تو برقی ان کی
 کتب خیانت ہے ممکن ہے کہ ان کے نزدیک یہ ہزاروں ثابت قصہ ہوتی ہو وہ
 وہ بار بار اس کا تکرار کر رہے ہوں اور نہ یہی ہے بلکہ غلط ہو کر فریب اللہ
 دھوکے دیتے ہو گی ان کی ان حرکتیں کسی کو خبر تک نہیں ہے۔

یوں دہراؤ دے دہم سے ہرگز ہے

مجھے وینا میں کوئی صاحب بدیہ تک

برقی صاحب کا حدیث پر ایک سوال اعتراض
 محمد سے میں بازو کون ہیں تاکہ یہ کہتی ہے کہ مجھے میں گئے کی طرح ہوا
 مت کھو حضرت اقرش سے روایت ہے: بنی بطنہ ذاعیدہ کا کتب
 و ص ۲۷ ح ۱) ایک مآثری مسجد میں گئے کی طرح بازو نہ کھوے لیکن ایک کتبہ
 مدینہ میں ہے: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اھلنا سجد فخرج
 بھین بدیدہ حتی مہ و بیاض الطیب (سلم ح ۱) رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم مجھے میں بازو کرنا کھول دیتے تھے کہ ان کے نفلوں کی صفائی
 تک نظر آئے مگر مکی مکی (افنی لفظ واسلام صلی اللہ علیہ وسلم ورجع مسلم
 ج ۱) صاحب سے کہہ دو گئی ہے)

جواب :- میں بھی برقی صاحب کی دہی قیامت یا ملت (جس کا ذکر بار بار کیا
 جا چکا ہے) کا فریب ہے نہ معاذ کوئی بھی شکل تھا کہ کوئی ایک حدیث کا نقل اور
 منہ اور دوسری کا اور ہر جملہ تعارض اور تضاد کماں سے آگیا؟ مآثری کو کلمہ ہے
 کہ جب مجھ سے کہے تو دونوں مفسر کو زمین پر لگاتے لیکن اپنی کتبوں لہ بازوؤں

کہ زمین پر دنگل سے بکر اٹھائے دیکھے چنانچہ خود اس کی تشریح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے :-

اذا سمعتم قطع كفتيل، وادفع مفضليات (مروءة مسلم، ۱۹۷۱، ص ۱۹۷) (مستند)
 کہ جب تم سمیڑ کر کے لگو کر پٹے دوڑو انھوں کی جھیلیوں کو زمین پر گھرو اور اپنی
 دوڑوں کو بغیر کر لینے سے انھیں رکھو۔ اور اسی کو پہلی حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ
 جس طرح گناہ زمین پر بیٹھے یا بیٹھے وقت پٹے اٹھے پاؤں کو درجہ نزل انسان کے ہاتھ
 سے ہیں انہیں پرکھنا اور پھینکنا کہ بیشا یا بیشا سے کہ تم سمیڑ میں ایسا نہ کرو اور درود
 حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سمیڑ کرتے وقت پٹے ہاتھ کو پہنچائی و پیر پٹ
 اور پسلیوں سے ہٹا کر اور کھول کر کہت چاہیے ایسا نہ ہو کہ پاؤں پہلو کے قریب
 ملے اور جیسے ہوتے ہیں مبرا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کر کے علی
 ٹوڑے مانے دیکھ دیا ہے کہ پاؤں پہلو سے ملے دور پٹے ہوتے تھے کہ انھوں کی
 سفیدی تک نظر آتی تھی درود مسلم، ۱۹۷۱، ص ۱۹۷ خلاصہ یہ ہے کہ پہلی حدیث میں پاؤں
 کو زمین سے اٹھائے دیکھے کہ اگر کہہ کر پاؤں میں پاؤں کو پہلو سے ہٹا کر دیکھنے
 کا حکم ہے ایک حدیث کا محل انگ اور دوسری کا انگ ہے پھر ان میں تم کو ملنا
 سے کیا؟ یہ برقی صاحب کا ہی حال ہے کہ وہ ایسا نہ بھلا وہ ٹھیک کیس الایہ
 کہ ایک جی سمیٹے ہیں اور پھر اس پر اعتراض کی کیا وقار قائم کرتے ہیں۔

طیغیہ :- برقی صاحب نے پہلی حدیث کا ترجمہ کرتے وقت صحابہ کے
 ایک نازی سجدے میں کئے کی طرح باندھ رکھوے۔ حدیث میں تو ایک کی قیہ
 ذکر نہیں ہے شاید یہاں علی کا اجتہاد اپنا کام کر گیا ہو کہ اگر دو زمین یا بار بار
 یا زیادہ باروں کی پوری جماعت ہو تو ان کو کھٹے کی طرح باز رکھول لینے چاہیے؟
 البتہ ایک فاضل کی پورکس پر یہ پابندی جائز کیسا ہے کہ وہ کھٹے کی طرح باندھ

رکھوے اور یہ تو لڑا ایک نمائی پر شاید اس کی وصیت اور کھڑکی کی وجہ سے گرا
 ہو؟ سچ ہے۔

سب سے بڑی شیعہ کی کئی مزار مرگ صحابہ
 برمال ان کی جنت میں قیامت کے قیام اور دیکھیں کہ تو پہلی البتہ ہمارے انھیں
 حلق اور کچھ میں دیکھ کر ان کی کھڑکی سے کہ

یہ اپنی حد نظر ہے کسی کی دیدہ برمال
 برقی صاحب کی حدیث میں پابند سوال اعتراض

ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا علیہ السلام سے کہا مادی الجہاد افضل
 اعلیٰ افو غناہد قال لا تکن، افضل الجہاد حج معہ ودر بخاری، ۱۹۷۱، ص ۱۹۷
 کہ ہماری شیعہ میں جہاد بہترین عمل ہے کیا حج جہاد کا کیا کریں قسمہ یا نہیں بلکہ حج
 بہترین جہاد ہے۔ بلکہ اہل عرب اور ہائے اموی کی تو باہر سے خلاصی ہوئی قلت مسائل
 کی وجہ سے ہمارے لیے جس مشکل تھا لیکن ہائے اموی کے لیے شہادت آسان نہ ہو
 کہہ لیے آسان نہ کہ انہیں زیادہ مصافحہ و ملاقات نہیں کرن پڑے تھے ہر سے نیک
 ایک دوسرے کی ذبح کیا کہہ کر کے دھار پر لگائے مغفرت کا پروانہ مل گیا اور گھٹیا قسم کے
 جہاد سے جان چھوٹ گئی چھوٹا جہاد روئے کو کیا پڑی ہے کہ یہاں سے کہ گھٹیا جہاد
 کرتا پھر سے (افغنی، ۱۹۷۱، ص ۱۹۷) (مستند) (اول اور اب ملد)

جواب :- اس موقع پر بھی برقی صاحب نے اپنے کسی عزیز اور نواسے جہاد سے
 اچھا ناسا کام لے کر اس حدیث کا ایک ایسا مطلب لیا اور اس پر ایسا حاشیہ
 چڑھا یا ہے جس کا اصل حدیث سے قطعاً کوئی تعلق نہیں ہے یہ سوال حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کے ذہنوں کی نیابت کرتے ہوئے کی تھا اور ٹھیک نہیں
 نہیں جہاد میں شرکت کی عبادت حدود سے طلب کی تھی لیکن آنحضرت صلی اللہ

برقی صاحب کے نزدیک مردوں اور عورتوں میں کوئی فرق وقتیا زمینیں تو یہ راست ہیں
 انگ ہے لہذا حدیث یہ درست ہے توفیق ان کے یقین کو یقینی بنائیے کہ مرد میں
 اور صفت ناکہ میں کیا فرق ہوتا ہے ؟ اس کے بعد حدیث پر غور فرمائیے ۔
 چلی تھی چمچی کسی پر کسی کے آن لگی

برقی صاحب کا حدیث پر چوبیسواں اعتراض
 لکھتے ہیں کہ قرآن کہتے ہیں کہ ان کی قربانی کے بغیر جنت نہیں ملے گی۔
 إِنَّ اللَّهَ شَهِدَ أَنْ هَؤُلَاءِ لَمُؤْمِنِينَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَرَاءَةٌ يَوْمَ أَنْبَأَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا غَيْرَ الْمَبْعُوثِ
 الْحَقُّ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَجْرٌ فَكَيْفَ يَكُونُ لَهُمْ أَجْرٌ فِي جَنَّةٍ لَا يَكُونُ لَهُمْ أَجْرٌ فِي جَنَّةٍ
 جَنَّةٍ هِيَ دِي بَرِّ لَكِنْ حَدِيثُكَ فِي فَصْلِهِ سَبْعَةٌ كَرَامَةٍ كَرَامَةٍ كَرَامَةٍ كَرَامَةٍ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
 بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَبِأَمْرِ الْمَسْئُورِ وَبِأَمْرِ رِضْوَانِ حَقَّ عَلَى النَّفْسِ
 أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ جَاهِدًا فِي سَبِيلِهِ وَأَوْجَلِي فِي أَهْلِهِ الَّذِي دَلَّ فِيهِ
 أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَمَّا الْبَرَاءَةُ لَأَنَّ سَبْعَةَ أَهْلٍ فِي جَنَّةٍ وَفِي جَنَّةٍ سَبْعَةٌ فِي جَنَّةٍ وَفِي جَنَّةٍ سَبْعَةٌ فِي جَنَّةٍ
 سَبْعَةٌ فِي جَنَّةٍ سَبْعَةٌ فِي جَنَّةٍ سَبْعَةٌ فِي جَنَّةٍ سَبْعَةٌ فِي جَنَّةٍ سَبْعَةٌ فِي جَنَّةٍ
 انصحنی ملاحظہ فرما ۱۱۴۵ و ۲۵ طبع اول طبع ششم ۱۱۴۵

جواب ۱۰۔ برقی صاحب کہتے ہیں کہ اس کے قرآن کہتے ہیں کہ جہان دہاں کی قربانی
 کے بغیر جنت نہیں ملے گی۔ تو یہ معلوم ان کے نزدیک کون سا قرآن مراد ہے ؟
 اگر ان کا کوئی ایک اور جہاں قرآن ہے تو میں اس کا کوئی علم نہیں ہے اور اگر
 وہی قرآن مراد ہے جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا اور صحیح
 حالت میں اب بھی مسلمانوں کے پاس ہے تو توہمہ تو اس سے کوئی دلیل نہیں

دہاں کی یا نہیں ان کو کہ جس کا صاحب ہے جو ہزار سہ سو سب سے پیش کر دہاں آیت
 توفیق کے ہر غم پر گزند میں نہیں ہوگی گو گزند دہاں کی تو یہ ہے کہ جہان دہاں کی قربانی
 کے بغیر جنت نہیں ملے گی اور آیت مذکورہ میں کہیں اس کا اشارہ نہیں ہے جو نہیں
 کہہ کر ایک شخص کے ساتھ خزانہ وہ مرد بہادر اور مت پرہیزگار ہوا جو ان دیار ہر آیت
 لکھا ۱۱۴۵ پانچ اور انھیں وحدہ و ہر اس کے اعضاء اشترک فرمادہ و حضرت اکا محفل
 ہو چکا ہے اور ہر ایک اس کے کہہ کر ایک دن جہاد کرے جنت ہرگز نہ ملے گی حالانکہ
 خود قرآن کہہ میں ان لوگوں کو جو لکھتے انھیں بہادر اور جہاد میں جہاد کے متعلق
 قرآن پر روکیو ہے ۱۱۴۵ وہ ۱۰۰ فیصدی ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ
 انھیں کہہ کر اللہ تعالیٰ نے کونوں کے اس دیار اور جہاد میں جہاد کے جو اپنی میان غریب
 کو جہاد میں کہہ کر دشمن کا جہاد خوف و خطر متحمل کرے گئے یہ وقت یہ زمانہ میرا
 ہے اور وہ ہے میرا اور غلامی کے ایک گوند مجازی ہو گیا ہے کہ وہ اپنی جان
 اور مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں پیش کرے اور اللہ تعالیٰ اس کے عوض ہر جنت
 میں اس کو داخل کرے کہ اپنی خاص میرا ہے سے لڑا ہے گا مجازی ہو گیا اس لیے
 کہ ہے کہ کون کی اپنی چیز کون سی ہے ؟ نہ جان اپنی نہ مال اپنا سب کچھ اس
 کتاب الملک کا علیہ اور میرا ہے ۔

جان دی ہوئی کسی کی حتی
 حق تو یہ ہے کہ حق را نہ ہوا
 آیت مذکورہ میں کہیں بھی اس کا اشارہ نہ ہے نہ کہ جہاد میں کہہ کر مال اور جان کی
 قربانی ہو تو جنت ملے گی ورنہ نہ ملے گی۔ یہ فیصلہ برقی صاحب کی خود اپنی تصریح
 اور مجاہدہ ہے اب آپ قرآن کریم سے اس مسئلہ کا حل میں بیجئے ۔
 هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَتْلُوا الْقُرْآنَ حَرْفٍ لَّيِّنٍ وَمَا يَرْثِيهِمْ خَيْرٌ يُؤْتَوْنَ الْهُدَى وَرِثَةً خَيْرًا لِّمَا

آباد ایک گھر ہے جہاں خرابی میں

برق صاحب کا حدیث پر پچیسواں اعتراض

ابن ماجہ اور ترمذی کی ایک حدیث ملاحظہ ہو۔ کیا میں تمہیں بتاؤں کہ سیدے
بہتر عمل کو ناپے۔ ایسا عمل جو تمہارے دلوں کو بلند کرے، جو سونے چاندی کی
قرطانی سے بہتر ہو۔ اور اس جہاد سے بھی بہتر جو جس میں تم دوسروں کی گردنیں کاٹتے
جو اور اپنی گردنیں کٹاتے ہو۔ لوگوں کے لیے مکتبے، فرمایا۔ اللہ کا ذکر، دینوں کا
سب سے زیادہ ذکر ایک بھکاری کی کہ کہے۔ جو ایک سالن میں دس مرتبہ اللہ کا
نام لے کر جب تک پہنچتا ہے تو اس حدیث کی موت گویا بھکاری بہشت کے
ٹھیکیدار اور سردار ہوں گے۔ اور ہم سب ان کے خدمت گار۔ و انتہی لمن غلظ ذو
اسلام ۲۵۸، ۲۵۹، طبع اقل ۱۳۲۲ طبع ششم اور دوسری جگہ لکھا ہے کہ
اور مٹا کہتا ہے۔ اسی مرتبے ماننے میں کیا رکھا ہے جمع شام ست نام چار وادھظ
در اسلام ۲۶۲ طبع اول ادب اس عبارت کو غلط سمجھ گئے ہیں۔

جو اب بد ملائک اپنے وقت اور موقع پر جہاد ایک عہد اور بہترین عمل ہے
اور بغیر جہاد کے پوری طرح اعلیٰ کلمۃ اللہ اگر ناممکن نہیں تو کافی حد تک شمار
اور شکل ہمزہ ہے۔ مگر وہ کون سا حق پرست عالم ہے جس نے جہاد کی مخالفت
کی ہے۔ اور برق صاحب وغیرہ کو صحیح و شام صرف مت نام چنے کی تلقین کی ہے؟
جوفض پرست مولوی یا مزار غلام احمد صاحب ایسے جھوٹے ٹی گرتے ہیں جنہوں نے
جہاد کی مخالفت کی ہے۔ اور اپنے نفسِ مادہ کی پیروی۔ تو ان کی اس اتباعِ نفسانی
سے علماء حق کو اور دین اسلام کو کسے لگایا مطلب؟ اور اس پر بھی مطلقاً
غور نہ کیا کہ جہاد جس میں بغاوت انسانوں کا ہے تحتِ شاققت، گھروں اور بستریوں
کی تباہی، مال و مرضی کی بربادی، ہتھکڑیوں اور درختوں کی تخریب ایسے ان گنت

بہت شامل ہیں جن کو نہ کہتے اور کہتے ہی دلوں پر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ کیا
سکھ مقصود بالذات عبادت ہے یا کسی اور عبادت کا ذریعہ اور وسیلہ ہے بہر حق
صاحب تو مائتہ اللہ علیہ اجمعین، ٹی ہیں اس امر سے کہ ایک جاہل گمراہ کو بھی واقف
ہو کہ جہاد کو عبادت ہے لیکن مقصود بالذات نہیں، بلکہ اعلیٰ کلمۃ اللہ و افہام
آئین، احوازے قانون، دلی اور ملی عبادت پر کار بند کرنے، اور یہی اسلام پر عقیدہ
کرنے کا ایک ذریعہ اور وسیلہ ہے۔ اگر خدائی کی یاد اور اس کی عبادت بلا روک
ٹوک ہو سکتی ہے تو جہاد کی فوجت ہی نہ آئے گی، ورنہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کی
استواری کے لیے جہاد کے ذریعہ سے راستہ کے اس روٹے کو ناچار دور در کرنا پڑے
گا اور اصل زندگی اور حقیقی عبادت تو اسی کی ہو سکتی ہے جو بہر حالت اور ہر موقع پر اپنے
رب کی یاد سے زبان کو تازہ اور طرب رکھتا ہے۔ اور یہی چیز اب دلوں سے
نکل چکی ہے۔

محسوس یہ ہوتا ہے: ہی ازیت تخیل اپنی

اکہ چیز جواب تیری نگاہوں میں نہیں ہے

اور حدیث میں جس موقع پر یاد خدا کا ذکر کیا گیا ہے۔ وہ اس مرد مومن کا ذکر
سب سے اول ہو کسی لالچ اور طمع کے محل عشق اور محبت سے سرشار ہو کہ اپنے حقیقی آقا کا نام لیتا
اور اس کی شوقی ملاقات کے لیے تیاب ہوتا ہے، مگر برق صاحب کا جھجھکاؤ
دلکے دیکھنے کو وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کی اہمیت کو کم کرنے کے لیے بھکاری کے
ذکر سے تشبیہ اور صمت نام چنے سے مثال ہے جس میں جو اپنے بیٹ اور دنیا کے
حقیر فائدہ اور منافع کے لیے طمع اور لالچ کے طور پر بار بار خدا کا نام لیتا ہے۔ کیا
برق صاحب کے نزدیک ان دلوں میں کوئی فرق نہیں ہے؟ کہ ان یہ ذکر اور
کہاں وہ ذکر جو مومن کے خلوصِ قلب سے نکل کر بارگاہِ خداوندی میں درجہ قربت

ہوتا ہے۔ اِنِیْمَ یُصْنَعُ الْخَلْقُ الْعَلِیْبُ اسی کی طرف پاک کھات چڑھتے ہیں اور یاد خداوتی سے ہی مومن کے دل کو تسکین اور تسکینی اور ہوتی ہے اُنِیْمَ یُصْنَعُ الْخَلْقُ الْعَلِیْبُ لیکن خدا تعالیٰ کی یاد بتی صاحب کر ہی انکار اور شافی گدائی ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ نہ فتنوں کی طرح وہ بھی خدا کی یاد سے بے تعلیق ہیں جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یوں ارشاد ہوتا ہے کہ ذَیْنِیْضَکْوَہِ اللّٰہُ اَوْ فَاکِیْہِہُ اور منافق لوگ بہت ہی کم اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں۔ حدیث کا معاملہ تو غیر ملے پیچھے قرآن کریم سے متعلق برقی صاحب کا کیا ارشاد ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيْرًا ۝۱۸۰ وَاللّٰهُ يَكْفُرُ

کے ساتھ یاد کرو (سورہ احزاب ۶۰)

ابن ماجہ اور ترمذی کی روایت قرآن سے اس سے بے مخدوش ہے کہ وہ بھلائی کو جنت کا ٹھیکہ پڑھائی اور صحت نام بیچنے کا اور دیکھائی ہے اور برقی صاحب ایسے لائق اور فائق تعلیم یافتہ کو اس ٹھیکہ کی خدمت کا متعین کرتی ہے لیکن قرآن کریم کی یہ آیت بھی مومنوں کو یہی تلقین کھاتی ہے کہ وہ کثرت کے ساتھ اس کو یاد کیا کریں۔ برقی صاحب ہی فرمائیں جابر کیا ہے؟ اور قرآن کریم کی اس آیت کا ان کے نزدیک کیا مضموم اور مطلب ہے؟ اگر وہ ہمارے احسان فہم کر لیں تو یہ فہم ہیں ان کی کو کلامت کرتے ہیں مگر اس آیت میں حکم مومنوں کو ہے نہ کہ منافقوں کو؟ اور صورت کا بطلان کی گروہ سے ہے نہ کہ اول سے فتنہ خود ذبیہ مگر

کمال زمانہ یاد کرنی کی محض اور کمال ملاحظہ

کئی صفحہ پہلے پوچھے دھنڈلے کمال پہنچے

حضرات! بات دراصل یہ ہے کہ حب انسان کی نگاہ میں صرف اس پندے فانی کی چمک اور دمک ہی انسانی مقصود ہو اور خود دن بہتے ذلیق کے

بجائے جو ان کی طرح کی دستیں ہستے خود دن کا وہ پیش نظر ہوا نہ ملے کہ محض مادی ترقی کا ایک انسانی فدیہ سمجھ لیا جائے جو نہ معلوم کب ختم ہو جائے گا

دو کرد نہیں ہیں عالم خلقت میں خواہش کی ترقی نہ انکساریت اور انکار میں فرق آجائے گا۔ اور برقی صاحب قریب کی ذرق برقی سے اس قدر متاثر اور مرعوب ہو چکے ہیں اور ان کی نگاہ مادی ترقیات کو دیکھ کر اس قدر بغیر اور پکا چمچ ہو چکی ہے کہ ان کو روحانیت کے حاصل از حق ناممکنات نظر آتے اور ان کے تسخر کا بہترین نشانہ ہیں۔ اور ان کے نزدیک استخبار کی غولی و ظالی کا حیار و حقیقت ان کے زائید نگاہ اور نقطہ نظر میں صرف اپنی شکل نار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اپنی شکل کی آمیزش اور کرپش سے صبر اور سیدھی بات کو بد مزہ اور بد بگم بنانے کی انسانی کوشش اور کادش کرتے ہیں۔ لیکن ایک مومن کا نظر بر اس سے باہل نکلتا ہے وہ یہ سمجھتا ہے کہ متعلق یاد الہی برقی جانے گی اتنی ہی دل میں۔ تبت اور نہ ہی ہوگی اور اس ستر و گرد زین تعلوق باللہ مضبوط سے مضبوط پڑتا ہوا جائے گا جو لوگ اللہ تعالیٰ کے سامنے نیا وہ سے تیار و عاجزی پیش کرتے اور ذات کی تنہا ہوں میں تکیوں کے نہ ہونے سمجھ کر بارگاہ میں پیش کرتے اور مگر مہتروں سے ان کو کہنے اور گڑگڑاتے ہیں اور یہ کامیابی حاصل کرتے ہیں کیونکہ ان کا یقین ہو رہا ہے کہ ساری خوشیوں کا پینہ والا اور تمام کامیابیوں کا سرچشمہ وہی ہے اور اسی کا دوا دہ ہے جس سے ہمارے سوال کرنے پر انسان ذلیل نہیں خیال کیا جاتا بلکہ عبد کامل کہلاتا ہے۔

اسی سے مانگ جو کچھ مانتا چاہے کبھی
یہی وہ در ہے کہ دولت نہیں سوال کے بعد

جو کالے تم نے کھجور کے درخت یا جھوٹا یا تم نے ان کو اپنی جڑوں (اور نٹوں) پر قائم رکھڑا پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے بھلاہ تاکہ وہ نافرمانوں کو سزا کرے۔

یہ آیت سہرہ عشر کی ہے جس میں یہودی بنی نصیر کے ساتھ جنگ اور جہاد کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس میں اس امر کی تصریح کر دی گئی ہے کہ مسلمانوں نے جو خدمت کئے باوجود جو شے تھے۔ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے اذن سے حکم اور اس کی مرضی سے ہوا تھا یعنی یہی نہ صرف اس میں جو موقع پر دشمنوں کے کانٹے کا ذکر کرتا ہے بلکہ یہ بھی چل چلا ہے کہ دشمنوں کے کانٹے کا ثبوت قرآن کریم سے بھی صاف طور پر لیا گیا اس بات کی صوابی ہی فرمائی کہ مخالف کائنات نے باوجود دھوکے اور جھوٹے بیانیہ کے جو نہایت بڑے بڑے گمراہیوں کو حکم کر دیے، وہ اگرچہ ان جہاد کے خلاف تھے مگر وہ محروم کر دیا یا مسلمانوں کو ان کے سامنے کیوں مستعد نہ ہونے دیا؟ اور جو حق صاحب کی خود ساختہ مشق کے لئے کیا یہ تمام الزامیں کہہ سکتا ہے؟ وہ نہ تو اسے کس کا کیا بگاڑا تھا، کس سے جنگ کی تھی؟ پھر کیا یہ حکم خدا تعالیٰ کے شانِ شانِ جو نہایت ہے؟ وہ کیا کیت ہی قابلِ اعتراض نہیں جو ان کو شہر لے بننے کا ایسی دیکھ جہ وہ جہاد یا نہ ہی حق یا کیت صاحب کی شانِ ساز مشق ہیں کہ جس کے لئے نہ صرف مشق بلکہ اس قرآن نہ رسول کی شانِ بھی اور اللہ تعالیٰ کی وار اور اللہ تعالیٰ ہی دشمنوں نے جو فرسوزی خیال کیا کہ وہ نہ صرف لڑائی پر مجبور نہیں تھا، بلکہ اسے لیکن ان کو معلوم نہیں کہ کتنے صحیح عادیث کا قرآن کریم سے چل کر جس کا ساتھ ہے جہاں عادیث کا انکار یا اساتذہ ہی قرآن کی کسی آیت نہ بھی انکار کیا گیا ہے کہ یہاں نہ اللہ تعالیٰ پر صحت کو ایسی کھڑے ہوئے ہوئے ہے جس صاحب اور ان کے کو دشمنوں کی ہے نہ ان کے کہ ان کو حمل کی کوئی گنہگار نہ

ہر چند زندگی سب سے فوس اور مستی کا نام
 جھٹکنے کے واسطے غم و غنا بھی مہیا ہے

جو کہ برقی صاحب کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اس لیے جس طرح ہم پر اس آیت کے ہمیشہ نظر و توجہ کے کاٹنے کو خداوند رحمت بیان کرتی ضروری ہے اسی طرح ان پر بھی یہ فرض عائد ہوتا ہے نیز وہ جو فلسفہ اور تحقیق یاں فروتیں سے وہ قرآن ہی سے پرہیز کرتے جا رہیں معلوم ہے وہ جو معنی کر رہتے ہیں بات یہ مٹنی کہ جو کچھ تفسیر کے موجب کی کوشش ان قدم کے ساتھ لڑائی گزرا پھریں کہ قرآن نہیں دعویٰ پر غنا ہے۔ قدم قدم پر تکلیف اور صاحب کا سامناست اور ہر بیڑ پر آنا کشیں ہیں اور امتحان پر امتحان حتیٰ شش سو کی تعدادیں کی دعا میں اور فیروز کی نگیں ہر وقت ان کے سینوں میں پیوست ہو رہے کیلئے بیتاب ہیں اور ان کے لیے رہنے کے لیے آسہ، قح اور کھانے کے لیے خیر اور شکر کے صلہ موجود ہیں۔ جب یہ حالت دیکھی تو وہ اپنے مضبوط قلعوں میں بند ہو گئے مسلمانوں نے بڑی کوشش کی لیکن انہوں نے نکلنے کا نام تک نہ لیا اللہ ہی انہما فیہ اللہ فیہ سہاواں کرتیزہ کر رہے ہیں ہمارے مسلمانوں نے ان کے بعض درخت کاٹے اور بعض جگہ کو ٹک سیاد کر دیے تاکہ سب کو کھڑکھڑاتے آئے اور جوش میں شاید وہ کسی طرح مرد میدان بن کر لڑائی کر سکیں یا ہتھیار ڈالتے بنے تاکہ وہ جو باتیں چنانچہ مسلمانوں کی یہ حکمت اور اعلیٰ عید و عید ثابت، علماء درخون کو ضائع ہوتے دیکھ کر سو رویتا تب ہوتے طوائف کی اور اکثر ہتھیار ڈالتے پر غور ہو گئے اور ہر شے کے لیے مسلمان ان کے فتنوں اور سازشوں سے محفوظ رہ گئے جب ان فتنوں نے درخون کو ضائع ہوتے دیکھا تو اس طرح ان کو غفلت سے کام لیتے ہوئے انہوں نے بھی اعتراض کی جس طرح ان برقی صاحب نے اعتراض در اعتراض کر کے ان کی نیابت کا حق اور ایک ہے اللہ تعالیٰ نے ان میں فتنوں کو کلاب دیا اللہ یہ آیت نازل فرمائی کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی مرضی سے ہوا ہے اور تاکہ انہوں نے یہ وعدہ نیز وہ کچھ اعتراض کرنے والوں کو غریب و سوا اولیٰ

برقی سبب محضت سے خدا تعالیٰ کی یاد کرنے والے کو حق اور ذیل تصور کیے بیٹھے ہیں۔ لیکن قرآن کریم ان کو خطہ کے ساتھ چنانچہ ایک مقام پر ازل و ابد اور علموں کی ایک علامت یہی بتاتی ہے: **الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا** ہر گز چھوڑ کر اپنی گردنوں پر (غیر کعبہ پر) یاد کرتے ہیں۔ (دہلوی، ۱۶)

فرض اللہ تعالیٰ کی یاریسی اجم بنیادی ضروری نعمت ہے جس پر دنیاوی و دینی خوشحالی و آسائش کا قافیہ چل رہا ہے۔ اور قسمت بھی اسی رقت کے لیے رکھی گئی رحمتی تو فیصل فی الارض والارض ﷻ کہ اللہ رحمہ کرم علیہما وقال الملائکۃ واللہ ہی علی شریطہما) جس وقت میرے ذمین پر ایک مقتضی نبی خدا تعالیٰ کی توبہ کیا اور اس کے ذکر کا اعتراف کرنے والا نہ ہو گا

سب کو بھی جو کے گھر نہیں دنیا عشق میں

جواسس کی یاد دہندہ میں سٹیشن منڈیں با

برقی صاحبک حدیث پر چھ سوال اعراض
 و نیز کی حفاظت اور چھائی پر پہلے ایک مختصر تقریر میں کہنے کے بعد فرمایا کہ
 جس کی حضرت ابو جبر سینہ سے ملے تھے عبد الرحمن میں بڑھاپے کی آفتاب کو ایک فرج
 کا سایہ بنا کر شام کی طرف روانہ کیا تو ساتھ میں مندرجہ ذیل آیات بھی پڑھی کسی
 عورت پہنچے اور بوڑھے کو قتل نہ کرنا اگر فی جمل والا درخت نہ کٹا تو کوئی عمارت
 نہ ڈگے کسی اونٹ یا بکری کو فروغ نہ کرنا ان کھانے کے لیے ضرورت پڑے
 اور اجازت ہے اسی حدیث کی رو سے کہ گرنے نہ جانا (طحاوی نام ایک ص ۳۶) اسی کی
 بجائی میں ذکر روایت کے حضور سے بنی تفسیر کے کچھ درخت جلائے تھے اور کچھ
 کٹا کہ رکھ دیئے تھے (بخاری ۲۶ ص ۳۱)

اگر حضور نے اس طرح کیا ہوتا تو حضرت عبد اللہؓ آپ کی سنت کو ضرور زندہ رکھتے اور بڑے گورنر نہ ہوتے کی جہالت سمجھی نہ جیتے علاوہ انہی ہم پر کیے تسلیم کریں کہ رسول کائنات کے لیے رحمت بن کر آیا تھا جو بڑے بڑے دانشمندیوں کے تمام وہن کے بخش دیتا تھا وہ بھی انھیں کے مقابلہ میں اس قدر گنگول ہو گیا تھا کہ ان کے درختوں کو کاٹتا اور ہلاتا پھرتا تھا۔ جنگ نہیں کر سکتے تھے درختوں نے آج تک کسی کام کو نہیں لیا تھا پھر جلدیہ اور ہندوستان درختوں کو کاٹنا مسافروں کو سامنے اور دراز گردن حیوانات کو غذا سے محروم کرنا رسول کی شان پر تھا اور اس عظیم قسم سے بغض سرزد ہو سکتا تھا اس لیے ہر حدیث قابل اعتناء نہیں رہتی بلکہ فقط وہ اسلیم ص ۲۱۱ طبع اول اور اس بے حرکات بعض پر مبنی ہے۔

جواب ۱- اس بات کو جانے کی بجائے کہ بزنس فیئر کے جو درخت کاٹے اور
 جلد سے لگے تھے وہ حسب تحقیق علحدہ بلا ذریعے کے کاروبار سے فائدہ تھے
 چل ان سے حاصل نہیں ہوتا تھا اور دیکھتے قریح البدن اور غیرہ اور اس کو بھی
 جانے کی بجائے کہ یہ بزنس فیئر نے ان درختوں کو اپنا مورچہ اور قلعہ بنا رکھا تھا اور
 درختوں کی آڑ میں روٹھناؤں پر بیٹھ لڑائی کرتے تھے اور اس لیے ان کو کھانا اور
 ملا لگا سنا جس کا بعض اور باب آئیں گے اس کو نہایت کد ہے۔ دیکھئے سیر
 النبی ج ۱ ص ۲۶۸

ان دونوں باتوں سے قطع نظر کرتے ہوئے یہ ملاحظہ کیجئے کہ کیا ہر تفسیر کے مدعوں کو کائنات کا ذکر صرف بخاری و ریاضی کی حدیث سمیٹ کر آپس کے درمیان کریم میں بھی اس کے متعلق کوئی ارشاد موجود ہے؟ جرتقی صاحب ٹھنڈی سے دل سے نہیں کہہ کر ان کریم کا ارشاد ہے مَا دَلَّ عَلَیْهِ مِنْ بَیِّنَاتٍ اَوْ اَنَّهُ مُشَاہِدٌ لِّیَسَّ عَلٰی اَهْلِ الْاَیْمَانِ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ اَلْقَبْرِ فِی رِیْثِیْ حَرَرٌ وَكَلَمٌ ۝

جو کہ اسے کہتے تھے کہ جو کے درخت یا چھوڑ دیا تو تم نے ان کو اپنی جہوں زاد دونوں پر
قادر اور بکھڑا پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے تمہارا ناکوہ و اقرانوں کو مگر اس کے۔

یہ آیت سورہ حشر کی ہے جس میں یہودی بنی نصیر کے ساتھ جنگ اور جہاد کا
ذکر کیا گیا ہے۔ اس میں اس امر کی تصریح کر دی گئی ہے کہ مسلمانوں نے جو درخت کاٹے
یا چھوڑ دیئے تھے یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے اذن اس کے حکم اور اس کی مرضی سے
ہوا تھا بخاری نبی در حدیث میں جس موقع پر درختوں کے کاٹنے کا ذکر تھا بعد ازیں اس موقع
پر درختوں کے کاٹنے کا ثبوت قرآن کریم سے بھی صاف طور پر مل گیا اب بقی صاحب
ہی فرماتے کہ غنائم کا منکنت ہونے یا چھوڑ دینا اور ان کا جو حصہ جس نے جو حصہ
کو کھٹے کا حکم کیوں دیا؟ ورنہ اگر ان جہاد کا ثبوت کو کھٹے کیوں موقوف کر دیا؟ مسلمانوں
کو ان کے ساتھ سے کیوں مستفید نہ ہونے دیا؟ اور بقی صاحب کی خود ساختہ
منطقی کے دوسرے کیا جہاد اہم الزامین کو سنا ہے؟ درختوں کے کسی کا کیا پکاڑا تھا؟
گھر سے جنگ کی تھی؟ پھر کیا یہ حکم خدا تعالیٰ کے شایان شان ہو سکتا ہے؟ ورنہ اگر یہ
ہی قابل اعتبار نہیں جو ان کو کھٹل بننے کا کیس دیتی ہے وہاں اذان بشارت بھی پڑتی
صاحب کی خانہ ساز منطق جس کے دھستے نہ صرف محفوظ ہی نہ قرآن نہ رسول کی کتاب
بجی اور نہ اللہ تعالیٰ کی وارا اور اہل حق انہوں نے تو صرف یہی خیال کیا کہ حدیث بخاری
پر جو چاہا کیا جائے۔ لیکن ان کو معلوم نہیں کہ اکثر صحیح حدیث کا قرآن کریم سے
چول داس کا ساتھ ہے جہاں حدیث کا انکار دیا ساتھ ہی قرآن کی کسی آیت کا بھی
انکار نہ ہو گا جیسے کہ یہاں ہوا اللہ تعالیٰ پر مسلمان کو ایسی کچھ سے محفوظ رکھے جسے بیک
صاحب ادا ان کے دھتوں کی ہے خدا کرے کہ ان کو حرم کی گدی بھی ہے۔

ہر چند زندگی سب سے نہیں اور سب سے کام

جیسے کے واسطے خود دیا بھی جاسکتا

جو کہ بقی صاحب کا یہ بھی الزام ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اس
یہ جس طرح ہر پر اس آیت کے ہمیشہ فقر درختوں کے کاٹنے کو منع اور حکمت
بیان کرنی ضروری ہے وہی طرح ان پر بھی یہ فریضہ عائد ہو سکتا ہے خیر وہ جو فسق اور فحش
بیان فرمائیں گے وہ تو ان ہی سے ہو چکے گا یہ بھی معلوم ہے وہ ہم عرض کریتے ہیں
ابتداء ہی کہ یہ جو بقی نصیر کے حب درجہ کر مسلمان قوم کے ساتھ لڑائی لڑنا چاہوں گا
فرش نہیں دلائی پر خدا سے۔ قدم قدم پر تکلیف اور مصائب کا سامنا ہے اور جو
پر آواز تیش ہیں اور امتحان پر امتحان حتیٰ حشاشوں کی تھراؤں کی دھاریں اور بیڑوں
کی لڑکیاں ہر وقت ان کے سینوں میں دیر ست ہوئے کیے بیتاب ہیں اور ان
کے بے چہرے کے بے آس۔ تیغ اور کھاتے کے بے خبر اور خوشی کے چل موجود ہیں۔
جب یہ حالت دیکھی تو دوپٹے مضبوط قلعوں میں بند ہو گئے مسلمانوں نے
بڑی کوشش کی لیکن انہوں نے کہنے کا نام نہ لیا اندر ہی اندر اپنا فیض اور ساری
کو تیز کر کے ہے بھلا مسلمانوں نے ان کے بعض درخت کاٹے اور بعض جھکا کر ٹنگ
سیا کر دیئے تاکہ سو کو غارت گسے اور جوش میں شاید وہ کسی طرح و میدان بن کر لڑائی
کر سنے یا ہتھیار ڈالنے کے لیے آمادہ ہو جائیں چنانچہ مسلمانوں کی یہ حکمت اور لطیف
حیدر خدایت امت اور درختوں کو ضائع ہوئے دیکھ کر یہودی بیتاب ہوئے لڑائی کی اور
دوڑ بھاڑ ڈالنے پر مجبور ہو گئے اور ہمیشہ کے لیے مسلمان ان کے فتنوں اور سازشوں
سے محفوظ ہو گئے جبکہ منافقوں نے درختوں کو ضائع ہونے دیکھ تو اس طرح کی منطق
سے کام لےئے ہوئے انہوں نے بھی اعتراض کی جس طرح تیغ بقی صاحب نے اعتراض در
اعتراض کر کے ان کی نیابت کا حق ادا کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان منافقوں کو جواب
دیا ہے آیت نازل فرمائی کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی مرضی سے ہوا
ہے اور تاکہ نہ متوں رہو اور نہ جزا اعتراض کر سنے والوں کو خوب رسوا اور ذلیل

کر دیا جائے اور کچھ تفسیر ان کثیرہ ۴۲ مسلمانوں ۶۷۲ میں ۲۱ و ہینادی ۹۱۲ میں
یہ قبا برقی صاحب کا حدیث پر اعتراض جن کا ہم نے نام لیا ہو چکا ہے۔
والحمد للہ علی ذلک اس سے قبل شاید زبان حال سے وہ یہ پڑھنے سے
بچوں گے۔

کیا ہے کہ امید میں سے فراہم آئیاں دینے

خدا و موم گل تک میرے صیاہ بستے سے

برقی صاحب کا حدیث پر ستا قبول اعتراض

مصر کے والی الحق قس نے حضور کی خدمت میں دو نوٹ لیا بھیجی تھیں جن میں
سے ایک بقول راوی آپ نے اپنے گھر میں رکھ لیا تھی اور اسی سے ابراہیم پیرا ہوا تھا۔
مجمع مسلم میں ایک حدیث ہے کہ خدا نے تعالیٰ تین آدمیوں کو گناہ معاومہ سے
اول وہ یودی یا عیسائی جو اپنے رسولوں پر ایمان لانے کے بعد حضور پر بھی ایمان لائے
آئے دوم وہ غلام جو خدا اور اپنے آقا و وطن کے حقوق اور کمرے اور سوم وہ شخص
جو نوٹری کو تعلیم اور تربیت سے کہ پہلے آزاد کرے اور پھر نکاح کرے مجمع مسلم ۲۹۰
یہ تین سوال کا شاید اس سوال یہ ہے کہ کیا حضور نے ماریہ قبطیہ کو آزاد کر کے ان سے
نکاح کیا تھا اگر ایسا کیا تھا تو سیرت نگاروں نے آپ کا نام ازواج مطہرات میں نہیں
کیوں درج کیا اگر نہیں کیا تھا تو دوسری کو نکاح کیوں دیا اس لیے یہ ماریہ قبطیہ کو نکاح
میں نہ کھنے اور اس سے براءت کے پیدا ہونے کا اضافہ غلط ہے اور انہی بفکر ماضیہ
دعا سلام ۲۱۹ و ص ۲۲ طبع اول اور طبع ششم ۲۲۹ و ص ۲۳۰ لیکن اس میں اسر
ہے ان کے بعد سطر خف کر دی ہے۔

جو اصحاب اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک سے نہ کر آج تک
مسلمانوں کے ہر طبقہ اور ہر مسلک کے لوگوں نے دین میں محدثین اور متبعین و معتزلین

فضلاء اولیاء اور خلق کبھی قسم کے لوگ شامل ہیں، بلا اختلاف یہ بات نقل کی ہے
کہ آپ کی نوٹریوں میں ایک حضرت ماریہ قبطیہ بھی تھیں اور انہیں کے بطن سے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تحت جگر حضرت ابراہیم علیہ السلام پیدا ہوئے تھے۔ بچپن میں
ان کی وفات ہو گئی تھی مگر آج چودھویں صدی میں برقی صاحب کی تحقیق اور اجتہاد
کا یہ فیصلہ ہے کہ نہ آنحضرت ماریہ قبطیہ حضور کے گھر میں اور نہ ان سے ابراہیم
علیہ السلام کا تولد ہوا اور اس کو صرف انہا کے کہنے پر راضی نہیں بلکہ ان کے ساتھ
غلط ہے کہ انہا بھی فرماتے ہیں اور یہ تحقیق بھی انہوں نے اہل یورپ کی تقلید کرتے
ہوئے اختیار کی ہے پھر یورپ کے پوپ اور پاری صاحبان تعدد ازواج (سری
نوٹریوں کا مسئلہ) اور غلامی کا مسئلہ کو سمجھ کر اسلام کو کچھ اچھا کر دیتے ہیں اور اس وقت
غلاموں کا مسئلہ کو منفرد دے لیکن جب کہ کتب احادیث و سیرت میں ان کا
ذکر آجاتا ہے تو معرفت زندہ لوگ یا سرے سے ان کا انکار کر دیتے ہیں اور یا ایسی
رکبت اور بے جا مادیات کرتے ہیں جن پر ایک معمولی مجبور اور غفل والا انسان بھی
بڑے مطمئن نہیں ہو سکتا برقی صاحب نے دیگر مسائل کی طرح (نوٹریوں) کے
مسئلہ کو بھی یورپ کی عینک سے دیکھنے کی حکایت فرمائی ہے اور جس مقام پر وہ پہنچے
ہیں اس کو دیکھ کر انفس تعجب اور حیرت ہوتی ہے۔

ناظر صبر بگر تباہ کرانے کی کہئے

برقی صاحب کے استدلال کے مرکزی مقصد سے صرف دو میں اول یہ کہ
جب حضور نے نوٹریوں کو آزاد کر کے ان سے نکاح کرنے کی ترغیب دی ہے تو
پھر ماریہ قبطیہ کو بھی آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا ہوتا۔ دوم یہ کہ کوٹری کا حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں رہنا انہی میں سے نہیں بلکہ قبا بھی ہے اور مزید ہوا ان
کے پیٹ سے لڑکے (حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چچا ہونا ایک دشت و شد کا

مصدق ہے۔

پہلے مقدمہ کا جواب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت صفیہ اور حضرت جبریلہؑ کو اور ان کے
جنگ میں گرفتار ہو کر لوٹروں کی شکل میں بلا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حرم میں لائیں
تھیں، آزاد کر کے ان دونوں سے نکاح کر کے ان کو ازواج مطہرات کے نمبر میں
میں داخل کر دیا اور بہت نگہاں سے ان کو ازواج مطہرات ہی کے نمبر میں
درج کیا ہے (دیکھئے کتب حدیث وغیرہ) مثلاً مرتبہ رکعت چار و ص ۱۷ اور ابن کثیر ص ۲۴۳
و ص ۲۷ وغیرہ) آپ نے حکم دے کر وہاں سے برآمد ہو گئیں کہ صبیح کو نہ بیٹھیں
فرما دیا تھا اور بچائے ایک کے دونوں کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر دیا تھا مگر برقی
صاحب جیسے محقق اور مجتہد کو یہ کہنے کا موقع ہی نہ مل سکے کہ حضور نے فسخہ باکیا
تھا اور کیا کیا؟

دوسرے مقدمہ کا جواب

حدیث کا انکا تو اس لیے کیا کہ اس میں کوئی نہ کو گھر میں لے گئے تاکہ یہ ان کو
عیاں کیا گیا ہے لیکن قرآن کریم کی ان آیات کے متعلق کیا ارشاد ہے جن میں حضور
علیہ السلام کے گھر لوٹنے کے لکھنے کا ثبوت مسلم ہے چنانچہ ایک مقام پر ارشاد ہوا
ہے۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ إِذَا خَلَلْتَهُ الْمُؤْمِنُونَ لَا تَجْعَلِ فِي الْمَدِينَةِ الْفَرَسَ وَلَا جُنُودَهُ**
وَعَلَا مَكَلَّتْ رَبِّيَّةَ مُنَادٍ مِمَّنْ يَفْقَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (رہنما ۱۰ احزاب ۶)

لے نہ ہی تحقیق سے تم نے حال کر دی۔ آپ کے لیے آپ کی وہ بی بیوں میں سے کوئی
ان کا مددگار نہ دے اور وہ لوٹ دیاں بھی دہم لے آپ کے لیے حال کر دی ہیں
جن کے آپ اللہ تعالیٰ کے انعام اور مہربانی سے انکے ہمہ کے ہیں برقی صاحب

ان فراموشی کہ حضرت امیر قطیفہؑ نے کسی کوئی اور بی بی قرآن کریم کا ارشاد تو صاف ہے کہ بی بی
بیک میں کچھ لوٹ دیاں مغزوہ صبر جن کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کر دیا تھا۔ اور ایک
دوسری آیت میں ارشاد ہوا ہے **لَا يَحِلُّ لَكَ الْبَغْيَ أَيُّهَا النَّبِيُّ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَلَا أَنْ يَسْجُدَ لَكَ**
بِهِمْ مِنْ أَكْوَاجٍ وَلَا تَوَلَّوْا ظُهُورَهُمْ خَشْيَةً إِنْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكُمْ (سجۃ ۱۰ احزاب ۱۰)
یعنی یہ کہ پہلی بی بیوں میں سے کسی کو طلاق دے کر ان کے حرم میں اور نکاح کر لیں تو
یہ آپ کے لیے حلال نہیں ہے اگرچہ خوش ملے آپ کو ان اور بی بیوں کا حق ہو
وہ لوٹ دیاں جن کے آپ انکے ہمہ ہیں وہ آپ کے لیے حلال ہیں۔

پہلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر کیا ہے آپ کے وقت میں آپ کی تھیں اور
دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو یہ ضابطہ اور قانون بتلایا کہ
آئندہ آپ نکاح کی صورت میں ازواج کی تعداد میں اضافہ نہیں کر سکتے اگرچہ کسی
نئی بی بی کا سن آپ کو کم سن یا پسند اور دلکش کیوں نہ معلوم ہو۔ **لَا يَحِلُّ لَكَ**
اس کی اجازت ہے کہ اس کے بعد بھی آپ بی بی لوٹ دیاں چاہیں صرف میں
نہیں لے سکتے ہیں۔ برقی صاحب ہی فراموش کر گیا ہم فراموش کر لیں کہ حضور علیہ السلام کے
کے گھر لوٹ دیاں بی بی تھیں اور آپ کو آئندہ ان کی تعداد میں اضافہ کرنے کا حق نہیں
دیا گیا تھا۔ **وَأَنْ تَرَى آيَاتِ كَوْمِ غِلَاظِ أُنْزِلَ عَلَيْهِمْ؟ (نہ ۱۰ سہ ماہ مفہوم**
سورۃ الفہر والنعنت،

لے قرآن کریم سے، **وَأَنْ تَرَى آيَاتِ كَوْمِ غِلَاظِ أُنْزِلَ عَلَيْهِمْ؟** آپ کے پاس کچھ لوٹ دیاں تھیں جن کو اللہ تعالیٰ
نے آپ کے لیے حلال کر دیا تھا کتب حدیث اور تفسیر وغیرہ میں ان کی تفصیل بھی ملتی ہے۔
حضرت امیرؑ اور حضرت رشیدؑ روایت کرتے ہیں کہ یہ ۱۰۰ مسندہ کہ ہم مسندہ
دعیرہ میں حضرت مجتہد اور ایک لوٹ دیاں کا ذکر بھی آئے ہے۔

تھا بین کرم آپنے عاجز کر دیا کہ صبیح صبیح کے انکار کرنے سے حدیث نہ
لائے نہ سوا بلکہ قرآن کرم کی صریح آیات کا بھی صاف طور پر انکار نہ کیا بلکہ حدیث
کو غلط انداز قرار دینے سے قرآن کرم کو بھی غلط افسانہ بنا کر انکار کیا پڑا اور عیاذ باللہ
چشم بین نفس ذوالی خیراں کو مقتدر کا کعبہ دیکھ
گرمی اسی شاعر پر سبے نعل بنایا جس پر عیاذ شیانہ

برقی صاحبک حدیث پر اٹھا تھوڑا سا تضرع

حضرت افش سے اسی عنوان کی روایت بخاری وغیرہ میں آتی ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی جملہ زوجات بجا معیت کی اور حج اذون آپ کے ملحق
میں آتی تھیں ان سب کی تعداد بھی ملحق حضرت افش سے سوال کیا گیا کہ آپ
اس کی طاقت دیکھتے تھے انہوں نے جواب دیا ہم تو گنگوگیا کرتے تھے کہ آپ
کو حبش عربوں کی طاقت عطا کی گئی ہے برقی صاحب اس حدیث کو نقل کر کے
لکھتے ہیں کہ :-

یہ حدیث میرزا غلام علی دوم اسلام علیہ طبع اولیٰ اور اب یہ حذف کر دی ہے
اور اس پر کافی طریق بحث کر کے اسے لکھتے ہیں کہ میرزا خیال ہے کہ سند نے مدینہ
میں اگر انداز مطہرات کو بطور شیعہ استعمال ہی نہیں فرمایا تھا اور اسس پر کئی فرق
ہوئے ہیں :-

اولیٰ آپ کافی سن رسیدہ ہو چکے تھے روایت کسی بیوی کا مطلق نہ ہر پاس
پر شایع ہے اور دیکھتے ہیں کہ کوئی مدعی کعبہ بیٹ سے قرصوں کی اولاد ہو اور فرماویں
میں سے کوئی مطلق نہ ہو جو تعجب حدیث ۱۱۱ دوم اسلام منشا طبع اولیٰ دوم
طبع ششم ششم تحریر ہوتا ہے کہ مصروفیات بعد جاتی تھیں اور اس لڑو راہی زندگی کے
فرائض سرانجام دینے کے لیے نہ وقت نکال سکتے تھے اور نہ اس میں خواہش کیا برقی

ہے کمال انکار اور نہیں جب بہت معروف ہو گئے تو ایک ایک بیوی کو بھی
مطہر نہ کر کے اور وہ مطہر نہیں ہو سکتا اس قدر معروف تھا کہ وہ شادی کے معاملہ
پر سہ سے نہ فرصت بھی نہ نکال سکا اور ہائے آقا اس قدر معروف تھے کہ اندر
کی پناہ سٹھ میں مسجد کی تعمیر اور قبائلی سے معاہدے سٹھ میں جنگ بدر جنگ
اور اسوہ غفلان اور سرحد اسلام سٹھ میں مغزوہ عطا کا انتظام و فوجوں کی انجمنی
زمن وغیرہ کے انتظامات مجربین اور فوجوں کے متعلق بی بی سٹھ میں جنگ ابی ولہ
جنگ ابن امیس، اندر بدر مروت، مغزوہ بنی قریظہ اور مغزوہ بنی انیسیر سٹھ میں مغزوہ
بنی سطلی وغیرہ خندق جنگ دومہ البطل جنگ مدینہ ۱۱۱ دوم اسلام منشا ۱۱۱
طبع اولیٰ دوم اسلام منشا ۱۱۱ ششم، پھر سٹھ میں لکھتے ہیں کہ ساری قوم کا علم
ساتھ عرب کی فکر و دشمنوں کی فکر اندخیزی سے پریشانی دن بھر روزہ انقباضات
بھر عبادت خدا کے لیے بناؤ کر انہیں لگایا گیا رہا جو روزہ کے ساتھ مباشرت کی
فرصت دیکھنے میں سکتی تھی دوم اسلام منشا ۱۱۱ طبع اولیٰ دوم اسلام منشا ۱۱۱
ششم لکھتے ہیں کہ بعد آخری فیصلہ میں صادر فرماتے ہیں کہ اس لیے میری رائے میں
یہ سب شریعت و جماعت کے قصے سن شریعت ہیں دوم اسلام منشا ۱۱۱ طبع اولیٰ
دوم اسلام منشا ۱۱۱ ششم

تجواب :- اس سے قبل کہ جب برقی صاحب کے قرآن اور حدیث کے جوابات عرض
کریں چند ایک مزایات ضروری اور منہی اجزا پر بحث کرنا سب سمجھتے ہیں۔
اگرچہ ایسے اور بھی کافی ہیں، مگر ہم صرف چند ہی عرض کرتے ہیں اور اس بحث
کو ہم اس لیے بھی قصے تفصیل سے بیان کرنا پسند کرتے ہیں کہ وہ مجاہد کے
ایک نئے عمدہ تولید مجدد مودودی صاحب کے بھی اس حدیث پر بحث اپنی عقل
کی وجہ سے کافی لا حائل اس ہے سو دوسرے قصے کی سب سے :-

۱۔ یہ ٹیکہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جالہ نکاح میں مختلف وقتوں میں گیا۔ یہ ایسی ازدواجی مطہرات تھیں جن سے آپ کے مخصوص ازدواجی تعلق قائم کیا جن کے اسماء گرامی یہ ہیں:-

حضرت خدیجہ، حضرت سودة، حضرت عائشہ، حضرت زینب، ام المہاجرین حضرت خولہ، حضرت زینب بنت جحش، حضرت ام سلمہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت مسیحہ، حضرت حفصہ اور حضرت جیوڑہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن جمعیات۔ لیکن کیا یہ ایک وقت ہو جو وہ تھیں۔

حضرت خدیجہ کو سندہ نبوت میں انتقال ہو چکا تھا۔ اس وقت آپ کے نکاح میں لوگوں کی زوجہ نہیں آئی تھیں اور حضرت زینب ام المہاجرین کی نکاح کے تقریباً تین ماہ بعد سندہ میں وفات پا گئی تھیں۔ ایک وقت آپ کے نکاح میں صرف نو ازدواجی مطہرات تھیں۔

۲۔ حضرت سودة بنت زیدہ جب کافی سن رسیدہ ہو گئیں تو انہوں نے ہستی باری اور نبوت اپنی مرضی سے حضرت عائشہ کو ملنے دی تھی و مشفق علیہ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۱۱ اس کی ناست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف ایک ہی روز کے ہی مخصوص ازدواجی تعلق سے نکلتے تھے۔ اور جس حدیث میں سبب ازدواج سے محبت کا ذکر آتا ہے اس سے صرف یہی آئے ہوئے ہیں۔ لیکن نئی طہرہ پر رازی نے تمام ازدواجی مطہرات کا ذکر کر دیا ہے۔ مگر ان کی تعداد گیارہ تھی۔ نہ کہ جن سے آپ نے ایک ذات کے اندر مخصوص طواف کیا ہو گیا۔ وہ تھیں۔

۳۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ازدواج سے (جن کی تعداد آٹھ تھی) باری مقرر کر رکھی تھی جبکہ متعدد صحیح امداد بیٹ سے یہ ثابت ہے۔ اور باقی باقی آپ ہر عورت کے پاس رات بسر کرتے تھے، اُن البتہ وہ مرتبہ صرف آپ سے

ان مجتہدین کے مرضی سے سب کے ساتھ جماعت کی ایک مرتبہ بفضل واحدہ (مشفق علیہ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۱۱) آپ کے سب سے مخصوص چکر کاٹنے کے بعد صرف ایک ہی عورت کیا اور دوسری مرتبہ کان بفضل عندہ، وعندہ عندہ (رداء المحتملین ص ۱۱۱) و الترقوی مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۱۱ و طہرہ ج ۱ ص ۱۱۱) آپ کے سب پر بھی طواف کرنے کے بعد ہر ایک کے پاس جانے سے قبل ایک اور حدیث نقل کیا اس کے علاوہ سادہ زندگی میں امداد بیٹ کے دوسرے ثابت نہیں ہے کہ آپ نے ہر رات ایسا کبھی طواف کیا ہو باقی مکان بطواف اور مکان بیحد سے مراد لڑکے کا باجماع نہیں ہے تحقیق پہلے گندہ چکی سے امام نووی فرماتے ہیں کہ فقط مکان اگرچہ مضاعف پر داخل ہو دوام اور استمرار کو نہیں چاہتا و شریعہ علم ج ۱ ص ۱۱۱)۔

مجموعہ چونکہ حضرت عائشہ کی مذکورہ حدیث میں اس کی کوئی تقسیم نہیں کر یہ وظیفہ دائرے کب پیش آتے؟ اس لیے بہت ممکن ہے کہ یہ کھڑے سے قبل کے ہوں اور اس سے قبل ازدواجی مطہرات کی ذکر کر دہ تعداد آٹھ سے بھی کم تھی ان ضمنی اباحت کے بعد اس بات برقی صاحب کے مرکزی قرآن کے جوابات میں ہے:-

نہ اس پہلو پر نقل کر کے آپ نے است کر یہ بھی بنا دیا کہ ازدواج کی مرضی سے ایسا کرنا بھی جائز اور صحیح ہے اور بعض محدثین کو کم فرت یہی کہ آپ سفر سے واپس شریف لائے تھے اور کافی عرصہ باہر و چکے تھے اور اسی حکم بقاعدہ آدمی مقرر نہیں ہوئی تھیں اس خصوصیت کے تحت یہ واقعہ پیش آتا اذ الف ابن عبد اللہ بن جریز (نیل الارفا ج ۱ ص ۱۱۱)

حرم میں اس کے ہمراز حسن خان سمجھتے ہیں
دوسرے قرنہ کا جواب۔

رحم میں حمل کا استعزاز اور عدم استعزاز اور اولاد کا پیدا ہونا یا نہ ہونا کسی بشر اور انسانہ
غیر وہ کے پس اور اختیار کی بات نہیں ہے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کا ہے وہ جیسا چاہے
کرتے اس پر کسی کا زور نہیں چل سکتا اور نہ اس کے ارادہ کو کوئی روک سکتا ہے جب
اللہ تعالیٰ کو منظور ہی نہ تھا کہ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کو حضرت ماریش کے بغیر کسی مذکر
مطلوبہ سے آپ کی اولاد ہو تو اس کے ارادہ اور مشیت کو کوئی بدل سکتا تھا علاوہ
بریں کسی صورت کے معاملہ نہ ہونے سے نفس جماعت کی فطری کبریا جمع ہو چکی ہے؛
کیونکہ نہ تو اس میں شرعی اور عرفی طہارت ہے اور نہ منطقی بیسیدوں عہد میں اب بھی ایسی
موجود ہیں کہ کافی عرصہ تک باوجود جماعت کے وہ معاملہ نہیں ہوتیں بلکہ بعض کو تو کافی
عزیز تک اولاد نصیب نہیں ہوتی، برقی صاحب نہیں فرماتیں کہ حضرت سادہ کو
نوائے سال تک اور حضرت زکریا علیہ السلام کی اولاد نہ ہو کر اٹھارہ سال تک اولاد
کیوں نہ ملی؟ اور وہ کیوں سادہ نہ ہوتیں؟ یہی کہہ جائے گا کہ جب تک اللہ تعالیٰ
کو منظور نہ تھا کچھ نہ ہوا اور جب اللہ تعالیٰ نے مریاتی کی تو ان کو اولاد دینے پر توجہ
بھی ہوا اور یرست بھی ہوئی لیکن جب اس نے نوازش فرمائی تو راج
ابھی آئے تھے اور نہ کرنا چاہئے کہ اس سے

تیسرے قرنہ کا جواب۔

برقی صاحب بھی عجیب آدمی ہیں حضرات انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام
کی پاک بیٹیوں اور پاک زندگیاں کا ہٹل اور نہیں کی مہاپاک زندگیاں پر قیاس کرتے
ہیں جن کی زندگی مٹلوں، مینڈوں، ناچ گھر لو اور کھلوں میں گزری ہو اور جو شادی
نہ کرنے پر رد و میل پیش کرتے ہیں کہ جس شخص کو مردقت تازہ بہ تازہ دو دو حمل ہو

اس کو درد دے پر گاتے اور بیٹس باندھنے کی کیا ضرورت ہے؟ برقی صاحب
کو قیاس اور مثال کے لیے حضرت اکرم حضرت لوح، حضرت ابراہیم، حضرت
یعقوب، حضرت یوسف، حضرت موسیٰ، حضرت داؤد حضرت سلیمان اور حضرت
زکریا علیہم الصلوٰۃ والسلام کی پاک زندگیاں کیوں نہ نظر آئیں؟ باوجود کچھ
تبلیغ احکام اور دیگر تمام دینی اور دنیوی، سیاسی مذہبی، معاشی و اقتصادی حتیٰ کہ
جہاد اور حکومت تک کے امور سر انجام دیتے رہے و معجزاں و شایاں بھی کہیں اور ان کی
اور لا بھی ہوتی رہی بلا شک انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تبلیغ بھی کی جہاد بھی
کی مگر انتظامات بھی کئے اور چند سالوں میں مرسن میں غرب کا نقشہ الٹ کر رکھ دیا
لیکن یہ کہنا کہ آپ کو ازواج مطہرات کے حقوق ادا کرنے کے لیے فرصت نہ
ملی تھی اور نہ ان میں خواہش پیدا ہوتی تھی سرسبز نشان اور خاص افزا۔ ہے یا کہ
حقیقت ہے کہ تعداد ازواج کی کوئی ایک حکمتیں اور مصلحتیں تھیں مگر ازواج
مطہرات کے طبعی اور شرعی حق کے ادا کرنے سے مانع نہ تھیں برقی صاحب
کی یہ خود فریبی بھی ملاحظہ کیجئے کہ وہ سترہ میں مسجد کی تعمیر اور قبائل سے معاہدیں
کو ازواج مطہرات کے شرعی اور طبعی حقوق ادا کرنے سے مانع نہایت کرتے ہیں
انہوں نے مسجد نبوی کو جو نہایت ہی سادہ صورت میں صرف چند ہی دولیں
تیار کر لگی تھی کیوں قرطبہ اور غرناطہ کی مسجد یا قرطبہ کی جامع اموی اور ملی اور لاہور کی
شاہی مسجد تصور کر لیا ہے اور پھر ان وسیع تر عمارات اور عظیم الشان یادگاروں کے لیے
ایسے اسباب تلاش کرنے شروع کر دیے ہیں جو ان کے لیے ناگزیر تھے وعلیٰ بن العقیل
یہود و غیرہ جو قبائل سے معاہدے منظور تھے چند دولوں میں ملے کر کیے گئے تھے مگر
دینوں کی ضرورت بھی پیش نہیں آئی تھی چو جائیکہ سال کی اور برقی صاحب
کی یہ تحقیق بھی قابلِ رد ہے کہ وہ بدر کی لڑائی بھی سترہ میں تسلیم کرتے ہیں اور

جنگ نہ کی بھی مگر جہاد کا نشانہ بن کر اور جنگ آمد اور غلامی کے
بروزی تھی وہاں کچھ اور مسلمان تھے جن کو مشورہ عطا کیا کہ انہیں
یہ معلوم اس میں کوئی علاقہ فتح نہ کرنا تھا کیونکہ ان کا مقصد یہ تھا اور یہ بھی
کہ قریب ہی کوئی شہر نہ تھا اور نہ ہی کوئی دیندار اور فاضل تھے جو ان کے
رفتہ میں سے متعلق تھے۔

یوں محسوس ہوا کہ یہاں کوئی مسلمان نہ تھا نہ جنگ عظیم اور نہ جنگ
کوئی تھی۔ مسلمان ہوا ہے جس کی وجہ سے وہ جنگ آمد کی نہایت غمخوار اور لڑائی میں
اجازت میں نظر میں نہ تھا۔ ایک کوئی قتل ہو گیا ہو جو وہ تباہ کن اور ہولناک جنگ
کے حساب اور دوسری تلاش کی ہے۔ یہی سبب صاحب شہر میں جنگ بھی متعلق
اور جنگ کی سبب کو دور ملک ایک جنگیں تسلیم کرتے ہیں حالانکہ وہ ایک ہی جنگ
تھی و متعلق قیدی کا نام تھا اور یہ سبب کافی کا پڑھا تھا جس کے اس پاس یہ قیدی
آگیا تھا و سیرت ابن ہشام پر مشانیہ زاد العداد ۲ ص ۱۵۴

برقی صاحب جنگ حدیث پر امتیاز والی اعتراض

عن عبد الرحمن بن عوف قال سالت عائشة ما وجب الغل
قال فاجابوا ان الغنم فسد وجب الغل رمي بالغنم عبد الرحمن
بن عوف سکتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے پوچھا کہ کس صورت میں غنم
واجب ہو جاتا ہے۔ کہا جب آکر متاعل کا سرگرم کی شرمگاہ کے ابتدائی
جس میں داخل ہو جائے تو غنم واجب ہو جاتا ہے۔ یہی ہے کہ تو یہ دیکھ کر
اُس زمانہ میں یہ حکم لکھ دیا تھا کہ غنم اور عبد الرحمن بن عوف خود بھی
فقید صحابہ ہیں شمار ہوتے تھے اس غنم پر اس حدیث بھی لوگوں کو یاد ہو گی
اور ہر انسان نے یہ کہا کہ ایک نایاب نادر کو جو حضور علیہ السلام کی سبب سے

کو محمد تہ پہ صحت جاری ہے کیا میرے بھائی اس میں بھی سی بات کر کرانی ہو جاتی ہے
والہ مجاہد نہیں تھا کہ کوئی غریب و مسکین غنم نہ لے کر اس کی سی بات نہ لے کر
کہ نہ کہ جو اس کے ساتھ ہے؟ اگر بالظن یہ قیدی بھی کر لیا جائے کہ اس عورت یہ
طریقہ کر بیٹھے تھے تو حضرت عائشہ کو یہ بات تھا کہ اس جہاد پر ڈانٹیں کہ
تم کو کچھ نہیں ہے ایسا عربوں سوال پوچھنے کی جرات کیسے ہوگی؟ یا غنم کو اختیار
فراموشی یہ آکر متاعل کا سرگرم گاہ میں داخل ہوا۔ ایسے نیک اصحاب جو ایک عورت
اور شریف خانہ پر پلٹے شوہر کے سبب بھی مرنے میں لگا کر لے جاتے تھے
مردوں کے ساتھ (انہی بعد از حدیث و در اس حدیث ۱۱ ص ۱۵۴ طبع اول ۱۳۸۴)
طبع ششم بیان کو جاری رکھتے ہوئے آگے تحریر فرمایا ہے کہ:-

میری سی بات پر حدیث پر دست علی پر بیچ اٹھیں گے تو کون ہوتا ہے
۱۔ ایک ایک کی حدیث کی تردید کرتے ہوں۔ ۲۔ اولاً ۱۵۴ طبع اول ۱۳۸۴ طبع ششم
جواب ۱۔ اس سے پہلے کہ ہم پیش کردہ مرکزی سوال کا جواب دیں۔ چنانچہ
مردوں کی باتیں عرض کرتے ہیں۔

۱۔ ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا کہ انزال کے بغیر غسل واجب نہیں ہوتا تھا اور
بعد کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا تھا جس کی تفصیل پہلے قریب پر بیان کی جا چکی ہے۔
۲۔ جن ہونے صحابہ کا نسخ کا عمل نہ تھا وہ انہی سابق حکم پر فتویٰ دیتے تھے
۳۔ جن کو نسخ کا علم ہو چکا تھا (تیسرے دیکھا تھا ہے) وہ ان کو ایسا فرماتے دیتے
تھے منع کرتے تھے اور قہر بائیں مایہ۔ اس مسئلہ پر صحابہ کرام میں کافی سے
تھے جو انہی صحابہ نے حضور علیہ السلام سے براہ راست نہ سنا تھا اور نہ
درازا وہ کافی پریشان تھے اور ہر ایک اس کے لیے جناب تھا کہ یہ ایسا بہتر
ہے جس پر نماز و طواف وغیرہ بھی پڑی ہو تو میں اس کو قہر میں اس کو کٹ کر پناہ

جہاں کہ جس سے پہلے حکم کو مشورہ سمجھتے تھے لیکن چونکہ بعض کو فتنہ کا کلمہ نہ تھا ہاں میں نے
 پہلے حکم ہوا۔ اہل سنت کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا اور ان کا عقیدہ ان کو کبھی
 معقول دلائل اور روشن ثبوت سے تسلیم کر لیا ہوا، ان کی کئی کہنے میں بھی عقیدہ یا اس میدان
 کی کئی بھی دیکھی ہیں ثبوت کے نظر انداز کر کے قابل نہ تھی اور یہی وجہ ہے کہ
 انہوں نے اپنی قیامی اور اہل ان کے لیے اس کو مکرور و مکرر نکالتے بنا کر پہلے اختلاف
 کو نمایاں طور پر بیان کیا تھا۔

۴۔ صحابہ کرام کے اس اختلاف کو دیکھ کر جب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو قیامی
 ہوئی تو فرمایا کہ ان کو حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر سوال کرنا پڑا۔

فقال لب لقد شئ عظم اختلاف اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى امرائى لا عظم ان استقبلاني به فقلت ما هو كنهت ساكتا عنه املك فسلى عنه الحديث اعطى امام ما كس جوا حلق بليصمرا

۱۔ وجہ سے میں بہت کوفی پریشان ہو گیا ہوں
 ۲۔ ما توفی بہت اور جرات نہیں پڑی کہ کہتے
 ۳۔ یہ نہ کہ کمال کر بیان کر سکوں حضرت عائشہؓ
 ۴۔ نے جواب دیا کہ جو بات قرآن و ولادت پرچہ
 ۵۔ کہتے ہر روز چوتھے بھی پوچھ لو (میں بھی آخر
 ۶۔ نہ ہی والدہ کی مانند ہوں)

چونکہ قرآن کریم میں افواج مطہرات کو مؤمنوں کی باتیں کہنا گناہ ہے اس لیے
 حضرت عائشہؓ کا فرمان بدلے بنا تھا۔ چنانچہ حضرت ابو موسیٰؓ کو جواب سن کر کہیں
 ہوئی اور فرمایا مجھے آپ کے بعد کسی اور سے سوال کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور میں نے
 ۵۔ جب صحابہ کرام کے اختلاف کا یہ عالم تھا تو برقی صاحب ہی فرماتے کہ
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور خاص طور پر نقل کے لئے میں وہاں
 سے پرچیتے اور کب سے سوال کرتے، صحابہؓ کا حضرت عائشہؓ سے دریافت کرنا

اس مسئلہ پر گہرا آخری فیصلہ کرنا تھا ان کا حضرت صدیق سے دریافت کرنا اس مسئلہ
 سے بزرگ تھا جس کو برقی صاحب نے کم عمر زبور بطور کا سپکاؤ اختیار کر کے اپنی جہاں
 اور برقی فطرت کا ثبوت دیا ہے۔ جب فیصلہ صحابہ کرانے میں کیا تو حسب
 کو قیامی ہو گیا اور چونکہ غلط فہمی تھی انہوں نے اپنے فتویٰ سے رجوع کر لیا اور چوبیسویں
 کا اس عمل اتفاق اور اجماع ہو گیا بقیہ افواج کو چھوڑ کر ان سے دریافت کرنے کی
 وجہ یہ تھی کہ وہ افواج مطہرات سے فوجیں اور شریعت میں باخبر تھیں، بلکہ ہر سے
 جسے کہ صحابہؓ میں نہ کہ انفرادی عمل کر کے حضرت عائشہؓ سے مدد لیتے تھے ہر جہت فراموش
 تھے وہ مسئلہ فیہ النفس ہونے کی وجہ سے وراثہ یا وراثہ اس کو عمل فرمانا جی نہیں خود
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا خالص منشا بھی ہیں ان کا کوئی عجز و اذیت نہ تھا۔
 مذکورہ برقی صاحب کے الفاظ سے شرع ہوتا ہے۔

برقی صاحب ان روایات سے متعلق گہری نظریہ کیوں مذاکرہ کریں لیکن
 حقیقت یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کی کئی قربانی اور اشارے کہ امت کی سورت کے
 کے لیے انہوں نے ایسی باتیں فرمادیں اور آشکارا کر دیں ہیں جن کو شاید کوئی اپنی عقل
 اور مشورہ میں بھی بیان نہ کر سکے۔ ان ضروری امور کے بعد آپ برقی صاحب کی پیش کردہ
 روایت کا جواب سنیئے اصل روایت پر لیں جی۔

عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عوف قال سألت عائشة نوح النسي صلی الله عليه وسلم ما یجیب الغسل فقال هل سدری ما مشلت یا اباسمة غسل الذی یج یسع الذی یک

۱۔ عبد الرحمن بن عوف نے حضرت کے لئے ابو سلمہ
 ۲۔ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے جو
 ۳۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبردہ مدد
 ۴۔ تھیں دریافت کیا کہ غسل کس چیز سے
 ۵۔ واجب ہوتا ہے؟ جو وہ لوہے کے واسطے
 ۶۔ فرماتے ہوئے مدد کی کیا مثال ہے؟ بتایا

تصريح فصرح معجب اذبح واذبح
 اعتنان ففقد معجب الغسل
 وعلو امامت معجب طبع معجب
 امام معجب

علاء الدار والبر البرهان (اس حدیث کی شرح میں سمجھنے میں کہ
 اہل سنت و جماعت کے انہوں نے قبل از وقت ایک ایسا سوال کیا جس کی ان کو خود
 نہ تھی اور حضرت عائشہ نے واثق کہ اس کو جو زمانہ میں سے تشبیہ دی کہ جو ان کے
 عمر و صبر و عزم کو دیکھ کر وہ بھی ان کے ساتھ باہم کیفیت میں شرکت کو جسے عادی
 اس کا ایسا کہ قابل از وقت سے پیشکے تعلیق امجد صحت بعد از اس وقت و وقت
 نے اصل مسئلہ بتلایں دیا کہ اگر وہ ایک مرد و عورت کے درمیان اگر کوئی ایسا مسئلہ
 پر چھینا تو وہ میرا پوچھ سکیں مزید وہ ان کا علم کا گمان نہ بھی پیش نظر دیکھ کر وہ ان کو
 کو وقت سے تہذیب کہ ان کے سوال کا کافی بخش جواب سے دیا اور بھی دیکھنے کہ
 اہل سنت و جماعت کے عائشہ کے رضاعی بھائی تھے وہ پیش بخاری ج ۱ ص ۳۱۱ اس کا حدیث
 کو ساتھ لکھتے ہوئے آپ بقی صاحب کی کتب طائیف دیکھنے کہ ابوسلمہ جو سائل تھے
 ان کو صحت کر دیا اور سائل حضرت عبداللہ بن عمر کو وقت سے دیا اور پھر ان کے
 فقیر اور غیر مہر ہونے کی گت شریعت کر دی، بازمک وہ عشاء و پیشرو میں سے
 ایک جمیل القدر اور فقیہ صحابی تھے لیکن سوال انہوں نے نہیں کیا بلکہ ان کے وقت سے
 ابوسلمہ نے کیا تھا اور پھر ان کا دوسرا حکم اور اسے انصاف دیکھنے کہ وہ میرا کی مخلوط
 عبارت جس میں حضرت عائشہ نے ابوسلمہ کو تنبیہ کی اور زمانہ تھا وہ بالکل صحت

لے اب علی ششم میں ابوسلمہ کی کہ ہے مگر بقی معنون بدستور ہی ہے ۱۲۱ لہذا ہے

مرد کی گرا اس کا حدیث میں کہیں ذکر نہ کیا نہیں اور نہ صفت بالسنۃ لطف یا
 حسن بالسنۃ یا صحت سے کہ وہ ایم جہد پر لکھتے ہیں کہ علی حدیث پر دست
 چڑھا نہیں گئے۔ علماء و جماعت ہوں بدو باقی اور جماعت پر کیوں نہ چڑھیں کہ حدیث
 سائل ابوسلمہ تھا اور بقی صاحب نے وہ عباد اللہ بن عمر کی عفت بنا دیا اور وہ بیان کی مخلوط
 عبارت کو شہرہ اور کج کر کہ تم کہتے اور رضاعی بھائی کے کو غیر مہر ہوں کی صفت میں
 مہر لکھ لیا اور نہ لطف شیعہ کو غیر مہر سے توہین کر دیا ہے ابوسلمہ کی ماں کی کہ تم مہر لکھ
 سے دیکھ لیا اور امام باہک کا کہ ہے کہ غلط طور پر لکھا اس جماعت اور جماعت کے
 چن و کو دیکھ کر میں نہ پہنچتا تھا نہیں تو کیا کہیں کیا جلد لکھتے وہ میرا کہ جہان
 اور تین تہذیب

ولی ہی تو ہے نہ عفت و صفت سے جو نہ تہذیب

بہین گئے ہر جہاز باہر کئی ہیں سستہ تہذیب

بقی صاحب کی حدیث پر تہذیب و اعراض

سمجھنے میں کہ قرآن حکم کے طول و عرض میں کہیں ہی ذکر نہیں کیا حضرت مصل
 التذہب و ذکر و علم عشر میں شافعت کریں گے وہ واسطہ صحت اور پھر لکھتے ہیں
 اب وہ حدیث میں کا غلط لکھا و غلط سمجھتے۔ ابورویان سے رضاعیت سے کہ
 قیامت کے دن مسکے پہلے لوگ حضرت آدم کے پاس جائیں گے اور شافعت
 کی التجا کریں گے وہ کہیں گے کہ میں نے تو داؤد گندم کھا لیاف اس سے اللہ کے
 سامنے جائے سے تو آدمی چھرا ابوہریرہ کے پاس جائیں گے وہ کہیں گے کہ
 میں نے تو تین جہر سن لے لئے تھے اس سے بے نیعت حاکم کو اس کے بعد و عفت
 کے پاس جائیں گے وہ کہیں گے کہ میں نے تو ایک قبلی کو قتل کیا تھا اس سے خدا
 نے سزا سننے ہائے کی جزا نہیں کہنے کا پھر عمر بنی کے پاس جائیں گے وہ کہیں گے

نفسی نفسی تم تھو کہ اس جہاد آخر میں لوگ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس جاویں گے اور انہیں اللہ کے حضور میں روانہ ہو جائیں گے۔ (الرمضان ۱۷ ص ۲۹)

کیا وہ عیسیٰ حدیث تراویح سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس بار پہنچے بھی بڑا بنا دیاجن کی اتباع کا آپ کو بارہ حکم دیا گیا تھا کی شیعہ و اہل حق و باطل ہمیں حق و عدم اور باطل سے ان پر قدرت پر پور۔ اور آپ پر تین جہاد ہونے کا بھی الزام لگا دیا اچھا مگر کیا کہ آدمی نے دائرہ پایا تھا اور باطل سے جہاد ہونے سے روکنے کے لئے کیا تھا لیکن حضرت عیسیٰ نے کیا قصور کیا تھا کہ امتیں شفاعت کی اجازت نہ مل سکی اور حضرت نوحؑ اور ایسے دیگر بابرہوں پر نوس اور حضرت علیہ السلام میں کیا کمی تھی (انتہی مظاہر بعد العبادۃ در اسلام ص ۲۵ و ص ۲۶) طبع اذی ص ۲۶

طبع سٹشٹم

جواب :- ہم جو محفل ترتیب عبادت کے برقی صاحب کے سولات کا مجموعہ کہتے ہیں تاکہ آپ کی تجدید ہر ایک سوال پر الگ الگ مرکز ہے اور جوابات کے گھنٹے میں دشواری پیش نہ آئے۔

- ۱۔ نوح علیہ السلام میں کیا کمی تھی کہ ان کو شفاعت کے یہ فیصلہ نہ کیا گیا؟
- ۲۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں کیا قصور تھا کہ ان کا ذکر نہ آیا؟ (۳) حضرت ابراہیمؑ کا ذکر آیا، یرون، ابرہہ، اور یونس علیہ السلام میں کیا کمی تھی کہ ان کا ذکر نہ کیا گیا؟
- ۳۔ اس حدیث میں حضرت ابراہیمؑ کی طرف تین جہادوں کی نسبت لگ گئی ہے۔
- ۴۔ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جہاد حضرت ابراہیمؑ سے بڑا بیان کیا گیا ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جہاد حضرت ابراہیمؑ سے کم تھا کیونکہ حضور کو حضرت ابراہیمؑ کی اتباع کا حکم دیا گیا تھا اور متبرخ کا جہاد سے اعلیٰ اور افضل ہو تب سے (عیدنا باللہ)

شیخ مذکور کا جواب :- بخدی و طم و غیرہ میں اس کی تفسیر ہو رہی ہے کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد ان کے گھٹنے کے مطابق جب لوگ حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے تو وہ کہہ کر حضرت کر دیں گے کہ میں نے ظہران کے وقت پیشہ بیٹے لکھے وہاں کی مٹی میں برائے اللہ تعالیٰ نے آدھنی کا اندھا کیا تھا، عیسیٰ اس کے سامنے پیش ہوئے حضرت یونسؑ و شکار و یونسؑ و قال مغنی علیہ شق مذکور کا جواب :- حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت اگر برقی صاحب کو نہیں ملی تو اس کے متعلق ہرگز نہیں ہیں کہ اہادیت میں اس کا ثبوت موجود نہیں ہے۔ اہادیت میں اس کی تصریح ہو رہی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرما دیں گے اے صالحی تم میری اور میری والدہ ماجدہ حضرت مریم علیہ السلام کی عبادت کی کہی اور میں اللہ کا حکم کروں گا بڑا تھا اور مجھے اللہ تعالیٰ کا بیٹا بنایا تھا اس لیے میں اللہ کے سامنے پیش ہونے میں حسرت نہ کروں گا کیونکہ میں نے اللہ کے سامنے پیش کیا تھا اور اللہ نے میری عبادت کے لیے عبادت کی گئی تھی اور میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنی قصرتیں نہیں پروری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر ایک عبادت میں اپنی طرف پوزیشن اس کے پیش نظر کر دیتی ہے کہ ان کے اللہ کے سامنے نہ آئے۔

شق قبلہ کا جواب :- اولاً العزم فی غیر صرف ہائے ہیں حضرت نوحؑ حضرت ابراہیمؑ حضرت مریمؑ حضرت عیسیٰؑ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم الصلوٰۃ والسلام چنانچہ قرآن کریم سورہ احزاب کے پندرہ آیت اور سورہ شوریٰ کے آیتوں کے سامنے اس کا ذکر موجود ہے اور میدان عشر میں میں اولاً العزم فی غیر جمل سے جو اپنی اپنی جگہ غدار کریں گے ان صرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات ہی اس شفاعت کو کرنی کے منصب پر فائز ہیں جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ باقی جہاد اولاً العزم فی غیر حضرت کریں گے تو وہ سب انبیاء کرام علیہم السلام کا ذکر ہی کیلئے جو ان کے ذمہ کر نہیں سکتے چونکہ حضرت آدم علیہ السلام فعل السانی کے باپ اور ابشر تھے اور اہل اسباب میں جنت سے نکلنے اور

پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی بیکلامت میں بیستہ برقی صاحب کی
قرآن دلی اور گیسریز نکلتے ہیں۔

ذرا غور کے تصرف میں عجب توفیق ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سے متعلق قرآن کریم کی مطابق دلیل آیت
سے لُتَّةٌ اَنْذَعَتْ اَبْنَتُہَا اَنْ تَبْتَغِ بَلَدًا اَوْ تَبْتَغِي حَتِّفًا فَتَكَاثُرَ مَوْتِ
الْمَشْرِجِ بَلَدًا (دعوت) سورہ نمل، مکرّم ۱۱۶ پھر ہم نے آپ کی طرف حکم بھیجا کہ آپ
فست ابلا تم کی اتباع کر کر جو اللہ کی طرف بیکوہنہ دے گئے اور مشرکوں میں سے
نہ تھے۔
برقی صاحب ایک مثال۔

جہاں تک برقی صاحب کے پیش کردہ سوالات کے جوابات تھے وہ عرض
کر رہے تھے میں یہاں ہم ان سے ایک سوال کر کے ہیں وہ یہ کہ قرآن کریم میں
بیکوہنہ مشرکوں کے ایمان کے لئے جن میں سے اٹھ حضرت کے نام ایک ہی گرامی میں بیان
کئے گئے ہیں حضرت فخر حضرت زبیر حضرت اجماع حضرت شہاب حضرت جابر بن عبد اللہ
حضرت یونس حضرت شمس بن اوس حضرت ارون حضرت بکر بن ابی اعین حضرت عقیل حضرت
عزیر بن ابی اسد حضرت اسمعیل حضرت ابیہ حضرت اسد اور حضرت
نوحہ جلی فہم بن عبد اللہ الصلوات والسلام اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہو رہا ہے۔ وَیُؤْتِی الْکُفَّارَ نَجْمًا وَیُؤْتِی الْبَیِّنَاتِ رُحًی سَوِّیًا
مکرّم ۱۰ اور ان کے نام۔ میں سے بعض کہ اور ان کی اولاد اور بھائیوں میں سے بعض
کو ہم نے رسول اور نبی بنا کر بھیجا اور انہی پر تمام تعلیم کا حکم دیا کہ اس میں ان کی
لگے ارشاد ہو گا یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ هَدٰی اللّٰہُ فَبْتَغُوا الْکُفَّارَ اَوْ تَبْتَغُوا
وہ لوگ تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی تھی پس اسے عذر صلی اللہ علیہ وسلم

آپ ان کی ہدایت کی اقتدار اور ہدیہ کیجیے اگر برقی صاحب کی زبانی اور انہی
مطلق کر پیش نظر رکھا جائے تو لازم آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ترجمہ
اور درجہ صرف حضرت ابوہریرہ سے ہی کم نہیں بلکہ تمام صحابہ میں سے کم ہو کر آپ
کو ان تمام کی ہدایت کی اتباع کا حکم ہے (وہاں فرمایا اللہ) حالانکہ جو عثمان جلستہ میں
کہ آپ کا ترجمہ علی الاطلاق تمام صحابہ میں سے زیادہ ہے اور آپ کو ان انبیاء کی تعلیم
کا حکم نہیں کیا گیا بلکہ اس ہدایت کی اتباع کا حکم کیا گیا ہے جو سب کو سنا تب اللہ
عطا ہوئی تھی۔ فَهَذَا اَمْرٌ فَتَبْتَغُوا برقی صاحب کو علمائے دانشمندان سے
کہ وہ قرآن کے مزا اور مہر پر غور نہیں کرتے اور خود اپنے متعلق کہتے ہیں کہ میری
آپ ہی میں ان کی تعلیم کی وہ تار یک گشتا میں جو زبانی ماحول پر محیط تھیں کہ یک
چھٹے لگیں (وہ اسلام صرف) بھلا برقی صاحب کی اس تحقیق ذوق اور ترقی متعلق
کے مقابلہ میں ملا پورا دیکھ کر کہتا ہے کہ کیا غیب ہے؟

میں لایا مولیٰ پور کر کر کر توفیق غم نہ خیال معنی کو نکالو

مگر برقی صاحب کی بلا سے وہ تو اس بات پر اصرار رکھتا ہے کہ میں اور
کئے ہیں کہ ہمارا فرض ہے کہ ہم تمام صحابہ میں کو (جن میں ان کے خیال کے مطابق بیکوہنہ
کوشن، ابجد اور آتش اللہ کشف و کشف و غیرہ بھی جی اور رسول ہیں) ہر ایک کو اسے علم
صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر تبلیغ کر کریں بھیجے جائے لیکن وہ تو یہاں تک کہتے ہیں
کہ نبی آخری کے لئے اس کے سے پیغمبروں پر ایمان لانا بھی ضروری نہیں ہے،
مقدور میں برقی صاحب کی کتاب ایک اسلام کے ضروری اقتباسات پر یہ
اظہار کر رہے ہیں یہاں ایک مصیبت کو نہیں صاحب کشف ہیں۔
حق ہمہ داغ داغ شدہ فہرہ کجا نیم

برق صاحبک حدیث پر اکتسوال اعتراض

کیا رسول اللہ نے دشمن کو کھانا دیا۔ ابوذر نے حضور سے پوچھا کیا آپ نے خدا کو کھانا دیا؟ فرمایا میں نے دیکھا وہ ایک نور ہے۔ (مسلم) لیکن یہی ابوذر صاحبک والی حدیث میں کہتے ہیں، میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو آپ نے کھانا دیا؟ تو فرمایا وہ نور ہے جس سے جسے دیکھ سکتا ہوں یعنی ایک حدیث میں دیکھنے کے نفی ہے اور دوسری میں اثبات و پہنچا ہوا ہے۔ (طبع اول اور سب مازور)

جواب :- اس مسئلہ کے یہ سب کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی ذات کو علاج کی دہشت دیکھا تھا انیس؟ غلطی انکھوں سے دیکھا تھا یا دل کی بصیرت سے؟ ایک مرتبہ دیکھا تھا یا دوسرے؟ حضرت عائشہؓ اور ابی سوحہؓ اس کے متعلق کیا کہتے تھے؟ اور ابی جہلؓ کا کیا خیال تھا؟ اور ہر ایک کے پاس دلیل کیا ہیں؟ یہ سب امر ہماری بحث سے خارج ہیں ہم صرف برق صاحبک کے سوال کا جواب عرض کریں گے۔ انہوں نے اس سوال میں جہالت اور غفلت دونوں کا ثبوت دیا ہے۔ اور عربی کی عبارت کے نقل کو سننے اور اس کے معنی دونوں میں اتنا کوتاہی کی ہے، اب آپ اصل عبارت اور اس کا ترجمہ دیکھ کر کریں۔

عن ابی ذر قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هل رأيت
دیکھا؟ قال رأيت نوراً صلباً ۹۹ مسلماً والبراء صلباً ۱۰۰ ابی کثیر جلد ۵ ص ۴۵
حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دہشت کیا کہ آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟
آپ نے جواب دیا کہ میں نے تو دیکھا ہے، اس میں صرف معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معرفت
سے کوئی خوب نیند یا غفلت میں نہ دیکھا ہے، میں نے اپنے نفسی خیال میں نہ تو دیکھا ہے لیکن میں نے جب
میں کو لکھتا ہوں، میں نے دیکھا وہ ایک نور ہے کہ وہ ان کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

اللہ تعالیٰ کی ذات کو دیکھا اور وہ ذات نور تھی حالانکہ حدیث کا ترجمہ مطلب ہے
میں نے منشاء دوسری روایت حضرت ابوذرؓ سے کہ میں نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ قال خذانی اسلم
ت رسول اللہ صلی علیہ وسلم هل رأيت ربك؟ قال خذانی اسلم
۹۹ مسلماً ۱۰۰ ابی کثیر ۲ ص ۴۵ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ آپ نے
فرمایا میں نے تو دیکھا ہے میں نے وہ کو کب دیکھا ہے؟ میں اس دوسری روایت
سے سب سے پہلے یہ معلوم ہوا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی
ذات کے دیکھنے کی سختی سے نفی کی ہے اور فرماتے دیکھنے کا اثبات فرمایا ہے۔
عربی کا ادنیٰ طالب علم بھی جانتا ہے کہ کبھی مبتدا کو حذف کر دیا جاتا ہے اور کبھی
خبر کر اور جواب میں جب مبتدا عذر سے پر سوال اس کا صرف قرینہ نہ ہو تب نوڈ
خبریت اور اس کا مبتدا عذر سے سب سے سوال کے قرینہ سے الٹی روایت، نوڈ
جو کچھ کو کچھ سوال میں صلی اللہ تعالیٰ اس کا صاف قرینہ ہے۔ اور اس کے ذکر کرنے
کی قطعاً ضرورت نہیں پڑتی مفسرین کا کام ہے سب اس کو سمجھ سکتے ہیں مگر آپ کو کسی
مبتدا کی کو کھانا، غلطاً جو قواس کو ذکر کریں گے یا جانتا ہے۔ برق صاحب نے اپنی پہلی
اور بخلاف میں نے بل کسی دلیل اور قرینہ کے لئے کہا تھا کہ اس کا بار بار ہو تو پڑتی الہ
بنا کر یہ معاذ اللہ اور دیکھ کر کہتے ہیں کہ کوشش کیا کہ ہو بھی حدیث کے اندر جو اور مذکور
سب سے پہلی حدیث میں معنی بدل ڈالا تھا اور اس میں اپنے لفظ ہو یعنی طرف سے
قال کہ عبارت میں پھر اس کو معنی بدل کر یہ حدیث پر اعتراض کر دیا اور ایک وقت
اپنی جہالت اور حیانت و دونوں کا ثبوت بہر پہنچایا خود بخود ہر مفسر اگر عذر نہ
برہم بھی ہوتے تو اس پر جو حدیث لائے گا انہوں کو اول علم کی طرف مراجعت کرتے
اور بصورت انصاف کو یہ خود سے نہ چھوڑتے تو ان کا حال وہ اس اشکال کو خود بخود

مترادف اور جماع امت سے ہے اور جو ایک نے شدتِ حقیقت ہے اس سے ہم
اس کو دقتِ تفصیل سے عرض کرتے ہیں۔

اس بات میں کسی ادنیٰ سے ادنیٰ آدمی کو بھی ملک و مملکت نہیں ہو سکتا کہ شہر کی
سہولت ہو تاکہ کسی چیز کے قاتم کو جہاں میں واقع ہوئے سے قبل اس کے وقوع
کی وسیع خبر دی جائے عام اس سے کہ وہ خبر خوشی سے تعلق رکھتی ہو یا غمی سے مسرت
اور اقبال کے ورثہ ہائے ساقی ہو یا مسرت و ادوار کے عبرت آموزانِ دول و مملکت
لئے۔ فتح و کامرانی کے شادیاں لے بننے کی کثرت و قیاسی بقا مقبولیت و کثرت
کے ہوشیار مناظر اور وہ دیکھ کر مدائیں پیش کرتی ہو۔ ایک ایسی کمال حقیقت
ہے جس کا ہمارا کوئی معقول اور علمدار انسان کبھی نہیں کر سکتا اور اگر پیش گوئی کے
یہ کوئی خاص وقت بیان نہ کیا گیا ہو تو جب بھی اس کا ظہور ہوگا وہ پیش گوئی ہی
کبھی جاسے گی لیکن اللہ تعالیٰ نے جیسے و نیا کر یہ ایک ہی وقت سے
خیر و شر اور جزا و سزا کا فیصلہ کر کے رکھا ہے ایک سرکاری عدالت و قیامت
کے قائم کرنے کی عہد ہی ہے ہر ایک رسول اور نبی نے صفا و دار آخرت پر یقین رکھنے والے
اپنی اپنی امت کو اس پر ایمان لانے اور یقین کرنے کی دعوت دی ہے اور اس کا
اعتقاد رکھنا جزا و جزا و جزا ہے اور نبی نے ہر ایک کو اس کا ہر ایک
کبھی اقتدار ہے مگر ایسی تک قیامت نہیں آئی ہزاروں سال گزر چکے ہیں کیا ہر
حساب کی خدو مائدہ منتظر کے دوست سے کہنا صحیح ہوگا کہ چونکہ ابھی تک قیامت
نہیں آئی، لہذا یہ خبر اور شگونی جھوٹی ہے، (واللہ اعلم) اور دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ نے
قرآن کریم میں ہر ایک اور ماحول کے ظہور اور عرض کی خبر دی ہے کہ وہ سطح زمین پر پھیل
کر اُترے و قیامت اور قیامت و دنیا پر پا کر ہے اے اہل قرآن! اس بات کو انکسار
کرتی ہے کہ حضرت ذوالقرنین نے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے محاصرے میں

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا هلك کسی فخذ
کسری بعدہ وافا هلك فیصر غدا فیصر اجده۔ (ابو ہریرہؓ جو کہ ہر کسی کو ہلاک
و قیامت سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کسی کے تباہ ہونے کے بعد اگر کسی کو
ہوگا اور وہ قیصر کے بعد کوئی اور قیصر۔

کسری کے متعلق یہ پیش گوئی صرف نبوتِ نبویؐ کی عظمت صلی اللہ علیہ وسلم
کی رحمت کے صرف و پس پریشی کے لئے نہیں ہے۔ جنگ و فتنے سماں و فضا کو
بیشمار کے لئے شاد و کسری (روزگار) قتل و ہلاکت۔ اس کے بعد آج تک ہر کسی کو
پیدا نہ ہوا۔ چاہے تھوڑے قیصر کے متعلق بھی یہ پیش گوئی ہو ہی ہو لیکن یہ کوشش
کہ اب نہ ہوا۔ چنانچہ طور کے بعد ہی یہاں تک کہ یہاں تک کہ
سعدان و مکرانی (مکرانی) قیامت کے بعد ہی یہاں تک کہ یہاں تک کہ
کہ حضورؐ نے یہ پیش گوئی ملتے میں کی تھی اور یہ فائدہ اس پیش گوئی کے بعد نہ
موتیں پس تک زندہ و بارور اسلام میں، (نظریہ اول و دوم) بلکہ شہر اور
پھر پیش گوئی ہو گی اگر اور پیش و فتنہ کو تا سب کے کر لیں و مقرر ہیں کہ۔

ایک پیش گوئی سوا اٹھ سو پچیس تک پوری ہو چکی ہے جس کے بارے میں کوئی
سبب خوب و قی کا قول ہے خدای تعالیٰ سے اس پر ایمان نہ نہ مذکور نہیں اور ایک سبب
اس طرح کی پیش گوئی تو یہ شخص کر سکتا ہے۔ درود اسلام میں، (طبع اول و دوم) ۱۹۷۱ء
جواب ۱۔ اگرچہ بقیہ صاحبِ علمی طور پر صرف ایک طرف اللہ و پیش گوئی پر پچیس
تھے ہیں لیکن اس کی تہ میں بہت کچھ ہے اور بہت ممکن ہے کہ بعض حضرات کو
اس بقیہ متعلق کے پیش نظر حضرت عثمان علیہ السلام کے نزول حضرت امین علیہ
السلام کے ظہور اور ماحول، یا چونکہ وہاں اور دین الدائم کے طرف نیز اس کے بعد
و شگونی کے ہائے میں مرد و اور ہم پید ہو جائے گی کہ ثبوت قرآن کریم اور

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا زمانہ برحق صاحب کی تحقیق کے بموجب ۲۶۱ قبل مسیح میں تھا اور اسلام طبع اول مسلمانوں نے ۱۱۱۱ھ میں شروع کیا اس وقت تک کہ وہ ہم سال گذر چکے ہیں، ایک خاص وقت کے گنت یا جوہر کو یا دینا سے الگ کر دیتا تھا ابھی تک پیش گوئی نہیں ہوئی اور یا جوہر و یا جوہر کی خبر نہیں ہوا جیسا کہ جناب اہل اسلام کا عقیدہ ہے اور شاہ برحق صاحب کا بھی یہ عقیدہ ہے۔ اسب برحق صاحب ہی فرمائیں کہ نہ اس قرآنی بیگوئی کے متعلق کیا نظریہ رکھیں اور اس وحی ملی سے حق میں کیا کہیں؟ لیکن سے برحق صاحب یہ ارشاد فرمایا کہ یہ وہاں سے رہ مخلوق اور قوم دونوں سے جس کا نفع یا نفع نہی سلطان انتظام کرتے ہیں آئینہ میں اور یہ چیز از قسم غلط الخوم ہے بلکہ اس سے مراد تو مآخذ فتنہ و گویا فتنہ ہو تقریباً ساویں صدی ہجری میں غلو نہ پر جو چکا ہے اور جب فتنہ سے مسلمانوں کی خدمت و عظمت اقبال و جلال حکومت و عظمت و دین و مذہب اور ملک پر اس شہرت کو بیوقوفوں کو دیا تھا چلتے سہم برحق صاحب کی اس عداوت اور کج تسلیم کر بیٹھے ہیں لیکن یہ تو بتائیں کہ فتح مکہ کی ہوگی؟ جاری یا برحق صاحب کی؟ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کئی سو سال تک اور حضرت ذوالقرنین کے بعد کئی ہزار سال تک یہ بیگوئی پڑی نہ ہو اور برحق صاحب کی تحقیق انہی کے دوست جو ہمیں کہتے ہیں یا کہ وہی جلی ہے مجبوراً وہی کا قول ہے خدا کی ملامت ہے خاقان میں فرما دیا کہ ہے۔

(والیافا لہذا یا حبیب اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ)

وَأَوَّلَ حَلَّةٍ أَلْفٌ مِائَتَانِ فِي النَّبِيِّينَ ثُمَّ أَتَيْنَهُنَّ كَعُودٍ مِّنْ عِثَابٍ فَجَعَلْنَ فِتْنَةً جَاءَهُنَّ رَسُولٌ مُّشْتَبِہٌ لِّیَسْمَعَنَّ كَلْمَهُنَّ فَوُضِعْنَ فِيهَا وَكُنَّ مُشْرِقَاتٍ۔

والا پڑھتے آں اعران (مرکت ۱۹) اور جب اللہ تعالیٰ تہ پیغمبروں سے دندہ یا عذاب جو کچھ دلوں میں تم کو کتاب اور حکمت پھر آئے تھے اسے پاس پیغمبر تصدیق کرنے سے

وان اس چیز کی جو تہا ہے اس سے الہیت ایدن لایکراس پر اور الہیت مذکورہ انہی ۴۰ حضرت علی اور حضرت ابن عباس وغیرہ اس آیت کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام سے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک تمام پیغمبروں کو اللہ تعالیٰ نے پیغمبری کی نور بخش گئی فرمائی کہ تہا ہے بعد ایک ذوالقرنین رسولی دنیا میں تشریف لائیں گے جن کا نام نہی اور اسم گرامی محمد اور احمد ہو جو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام اس بات کا اقرار اور عہد کر دے گا کہ تہا ہے ان کا زمانہ یا ان کو ان کی دیکھ کر گئے اور ایمان کو نہ حال ان پر لایا ہی ہوگا چنانچہ تمام انبیاء علیہم السلام و اللہ نے اس کا اقرار کیا جیسا کہ قرآن کریم میں بطریق مذکور ہے اور یہ عہد و پیمان محض انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت شان اور فضیلت ظاہر کرنے کے لیے لیا تھا اور خداوند عزیز نے اس علم میں وہی کچھ تھا جو دنیا میں دونا ہوا کہ آپ سب پیغمبروں کے بعد دنیا میں تشریف لائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر اٹھا لیے گئے تھے اور باقی حضرت داؤد و داود سے رحمت ہو گئے تھے برحق صاحب ہی ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی طرح اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے بعد تہا ہے یا کئی صدیاں گذریں گی تب تک کہ پینچوٹی کی پڑی ہوئی؟ بعد تہا ہے عرصہ کے بعد عرب کی سرزمین پر پڑی فتنہ الی وای کا ظہور ہوا اور آفتاب بروزت کا سایہ دنیا ہوئی اور نمود ہوئی؟ ہم اس وحی ملی اور انام ہائی کے سامنے ہیں کیا خیال رکھیں؟ ہو سکتا ہے کہ برحق صاحب نیز مشاہد کہ فرمایا ہیں کہ اس آیت کا مطلب اور تفسیر یہ نہیں ہے جیسا کہ مطلب جیسا کہ بعض مفسرین کہتے ہیں بلکہ یہ بیان کیا ہے کہ ہر بیٹے نے ہے بعد کہ اسے واسطہ نہیں ہے حق میں دود نہر کرنے کے میثاق یا با تفاق کہ خود اس کا اقرار کریں اور اپنی اپنی رحمت کو اس کی تخلیق کریں کہ ہاں ہے بعد اللہ تعالیٰ کے جو دعویٰ تشریف لائیں گے ان پر ایمان لانا اور ان کی مدد کرنا بھی تہا ہے فرماتے ہیں

داخل ہے۔ لیکن ہم بقی صاحب کی اس فیکر کو بھی صحیح تسلیم کرتے ہیں مگر غلط
 نفعی فتنہ جبرہ ہادی ہوئی کیونکہ مثلاً اگر اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام سے
 یہ مشاقق اور عہد لیا تھا کہ آپ کے بعد جتنی زوجہ عاتقہ حضرت یونس علیہ السلام ہوں گے
 جیسے کہ قرآن کریم سے معلوم ہو آجے انشراحیت لائیں گے تو ان پر ایمان نہ لائے
 مگر تاہم آپ کے فریضہ میں داخل ہے اور غائب یہ عہد وہ بیان حضرت لہ جو
 المستعمل سے اسی وقت لیا گیا جو کاجس وقت ان کو فوت اور رسالت ملی ہوگی۔
 کیونکہ علف و فادای اور عہد وہ بیان کہ اس سے بستر اور کون سا موقع ہو سکتا تھا
 اور چالیس سال قبل از نبوت کہ نہ انھی ہم بقی صاحب کی وجوہی کے لیے قائل
 کر سکتے ہیں اور قرآن کریم کا یہ ارشاد ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام ساڑھے دسویں
 برس قوم میں تھے کہتے ہیں کہ گویا دوسو سال اس صاحبے حضرت نوح علیہ السلام
 اس عہد وہ بیان کے بعد نہ ہو سکتے اور معلوم ان کی وفات کے بعد کتنے عرصہ تک
 بعد حضرت یونس علیہ السلام دنیا میں انشراحیت لائے اور اسی پر دست کشا گیا۔ کہ
 عہد کو قیاس کر سکتے ہیں۔ بقی صاحب فرماتے ہیں کہ طویل الیاد و جوانی جو بعض صاحبین
 گئی تھی کچھ ویشیں ایک ہزار سال پوری ہو اور ہمیں کسی عیش کریم دی جاوے
 خدا کی اہم سے مخیر صادق کا قول ہے اس پر ایمان لاؤ خالق نہیں تو اور کیا ہے نہ
 ایسی ہی کوئی خواہر شخص کر سکتا ہے اور ادا انہی سکتے اس سے بھی واضح تر مثل
 سے ہم بقی صاحب کو کہہ سکتے ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوتا ہے کہ۔

قَدْ قَالَ يٰعِيسٰى اٰنِىْ مَرْسِلًا سَلٰمًا عَلٰىكَ اِنَّكَ مَكْتُوْبٌ فِى الْكِتٰبِ
 مَحْصُوْبٌ قَالَتْ سَيِّئٌ مٰذَا فِىْ هٰذَا قَالَتْ اِنَّكَ مَكْتُوْبٌ فِى الْكِتٰبِ مَحْصُوْبٌ
 سَلٰمًا اَنْتَ خَشِيْتُ اَنْ اَتٰكَ مِنَ الْمَرْسِلِيْنَ اِنَّكَ مَكْتُوْبٌ فِى الْكِتٰبِ مَحْصُوْبٌ
 سَلٰمًا اَنْتَ خَشِيْتُ اَنْ اَتٰكَ مِنَ الْمَرْسِلِيْنَ اِنَّكَ مَكْتُوْبٌ فِى الْكِتٰبِ مَحْصُوْبٌ
 سَلٰمًا اَنْتَ خَشِيْتُ اَنْ اَتٰكَ مِنَ الْمَرْسِلِيْنَ اِنَّكَ مَكْتُوْبٌ فِى الْكِتٰبِ مَحْصُوْبٌ

تصدیق کرنا ہوں اس چیز کی جو میرے پاس ہے تو اس سے اور خوشخبری دینے کی
 دینے والا ہوں ایکسے تیرے جو میرے پاس ہے اس کا نام احمد ہوگا (صلی اللہ علیہ وسلم)
 پر جس پر پیش گئی ہیں نہیں بلکہ مبارک اور خوشخبری کی گراں مایہ دولت اپنے اندر
 رکھتی ہے۔ بقی صاحب ہی فرماتے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کئے عرسے
 اور کئی عہدوں کے بعد یہ پیش گوئی پوری ہوئی اور فرماتے ہیں بقی صاحب اگر تیرے
 پرستے چھ سو سال تک ایک قرآنی خوشخبری اور پیش گوئی پوری نہ ہو اور ہمیں کئے
 جائیں کہ بروی جلی ہے مگر صادق کا قول ہے خدا کی اہم ہے اس پر ایمان نہ
 ذائقہ نہیں تو کیا ہے؟ واللہ اعلم بالصواب

نظر کریں مت کھا رہے ہیں کھانے کھانے کو دیکھ کر

چال سب پھٹے ہیں لیکن بنہ پروردگار

بقی صاحب اگر یہ مٹا گئیاں جن میں بعض کئی صدیوں کے بعد پوری ہوئی
 ہیں اور بعض ابھی تک پوری ہوئیں ہی نہیں ہوئیں صحیح ہیں اور واقعی صحیح ہیں اور ان کی مثل
 ان کہ جھوٹا نہیں کہتا اور نہ ان سے ذائقہ اڑا ہے تو اسی طرح آپ قصہ و خبر کی
 تباہی اور ملکیت کی پیش گوئی کر بھی صحیح تسلیم کر سکتے ہیں جو صحیح بخاری میں درج
 ہے اور یکنے کا عہد اس سے بلاوجہ بھنی نہ سیکھیں جنہوں نے ایک ایک حدیث
 احتیاط کی چھاننی میں جہان کر صحیح بخاری میں درج کی ہے اور جن میں ایک ایک حدیث
 حدیث بذراہ حال بقی صاحب کو لیں خطاب کر رہی ہے کہ کہ

ثَوْتُ جَانِیْ رَضِیْتُ لَہٗ وَتَ اَعْلٰی

سخت جاں ہوں ذرا سجدہ کر کے

اب آئیے کہ ہم بقی صاحب کی اس جرات و دہانہ پر بھی ایک خطا کرنا
 نگاہ ڈالیں کہ معلوم کائنات اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو کئی نظروں میں نہ غم خورد

پھر شاد و پھر کابل و علی بن ابی طالب جس کا مطلب یہ ہوا کہ سورج ہر وقت شہنشاہ
کے پیشگو میں چھتا رہے گا چونکہ ایسی حالت میں نماز تاجا کر رہے اس لیے
مسلمانوں کو نماز باطل ترک کر دینی چاہیے ۔
شیخ مکتب کلم مراد و کلم نظر
از روح علم و حکمت بے خبر
یہ سہے جاسے غلہ کا مبلغ علم ۔
مے ترانہ پر زبان لات و شت
موس و نقیش حسد ہم سو شت

و اقبال بہ ترسیم

۱) انبیاء علیہ السلام ص ۳۲ طبع اول ۱۳۲۵ و ص ۳۲ طبع ششم
جواب ۱۔ برقی صاحب کی اس عبارت میں جو مرکزی افعال کا بیان کرتی ہیں وہ ہیں۔
(۱) انسان اور دیگر حیوانات کی پیشانی ان کے طول جسم کا سولہواں حصہ ہوتی ہے ۔
(۲) سر پر فروت طبعی شیطانی کے دو پیشگو میں چھتا ہوا ہوتا ہے (و شیطانی
کے چہرے دو پیشگ ہیں اور سورج ان میں چھتا ہوا ہوتا ہے (۳) بڑی بڑی چوٹی
چیز ہرگز نہیں ماسکتی (۴) دو پیشگو کے درمیان کافری اتنا ہی بڑا ہے جتنی پیشانی
کے ایک گوشے سے (۵) گشت تک (۶) چوڑی زمین گول ہے اور سورج ہر وقت
زمین کے کسی نہ کسی حصے میں طلوع ہوتا رہتا ہے اس لیے شکار کو بائیکاٹ نہ کرے
تک کہ کوئی چاہیے اور گویا نماز کے مبلغ علم پر بصیرت چڑھ گئی ہے تو مرتد نہ ہو
برقی صاحب کے ان مرکزی نکات کے جو اہمیت عرض کر رہے ہیں غور و نظر فرمیں ۔
مشق اول کا جواب ۱۔ برقی صاحب کا یہ تہہ بلو تہہ تہہ کیسے کہ انسانوں سے
متعلق بھی غلط ہے اور حیوانات سے متعلق بھی انسانوں سے متعلق تو اس لیے کہ شائد

برق صاحب نے کسی جانانی دعویٰ اور بعض دیگر ایسے ہی انسان شے کے ہوں گے جن
کی پیشانیوں میں نہایت کثرت ہوئی ہو مگر خود کا صفت نہایت اسی طرح فرمایا ہے کہ
انہوں پر کثرت اور طولی عینا وغیرہ اس کی تصریح کرتے ہیں کہ بعض انسانوں کے سر
چوڑے اور سیدھے کے سر صوفی کے بالکل مشابہ اور مثال ہوتے ہیں اور ایسے لوگ بالکل
بھی پائے جاتے ہیں عام لوگ ان کو کرب علمی کی وجہ سے شاد و دل کے چوڑے ہوں سے
تفسیر کرتے ہیں جن کے قد یا اوقات عام انسانوں سے کافی بلند اور پیشانیوں بالکل
تک اور چوٹی ہوتی ہیں اور برقی صاحب کی یہ غور و نظر یا غیر مصدقہ منطق وہاں نہیں
چلا سکتی کہ پیشانی طری جسم کا سولہواں حصہ ہوتی ہے اور حیوانات سے متعلق اس لیے
یہ تہہ غلط ہے کہ غالباً برقی صاحب نے کسی صاحب امام دہلی خواہیں (گوشہ نشین)
اور گجرات وغیرہ جانور کیسے ہیں بڑی گے برقی صاحب ہی ایسی تہہ و تحقیق کے
زور سے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر کسی صاحب کی پیشانی اس کے طول جسم کا سولہواں حصہ
ہوتی ہے یا تحقیقات کے مبلغ علم کا قاعدہ ہی چھوڑ دیتے تو تہہ سے کوئی شک
علم تو اس کرنا صاحب ہے اور شائد کہ کما رہے کہ میں چھتا ہوا ہوں آپ جس کر

۱۔ سے لوگ پہلے بھی پڑتے تھے جب کہ حضرت شاد و دل کی وہاں رہی نہیں ہوتی تھی
اور یہی سب دیگر ممکن شاد و دل اور غیرہ وغیرہ میں پائے جاتے ہیں اور یہ لوگ غور و نظر
کی قدرت کا خاص نمرہ پڑتے ہیں اور ظاہری سبب اس کا یہ ہوتا ہے کہ ان کے رحم
پر ہلکا ہوا تھی وسعت اور ظرفیت نہیں ہوتی جس سے نیک کا سر کا حق و شاد و دل پائے
اور پھر جس نوعیت ایسا ہوتا ہے کہ برقی صاحب کا کام مکمل جاتا ہے تو ایک کہ یہاں پہلے
نیک نیکہ جمیع حالت میں پیدا ہوتے ہیں اور ان کے سر و جگر اعضاء سے تناسب
تکھے ہیں والدہ داخلہ صاحب ۔

محققین خیال کئے بیٹھے ہیں اس سے کام لیتے اور غرض نہ کرتے کیا ہے؟ معاف
فرمائیے گا جس کتاب تحقیق کہے جیسے میں وہ صفت ظاہر تھی اور اضافہ نہ کیا خوب
کہا گیا ہے کہ

میں خواہ میں منور جو جاگ میں خواب میں

دوسری شق کا جواب یہ ہے کہ قرین پیشہ بھی ایسی گنہ گچی میں آج اس قدر
تندیب و تنقید میں ملتی کہ جو کہ اس طرح چرتے دشت اور غروب جیسے وقت
اس کو سلام کرتی اور نظام عالم کا کرتہ و سر تاس کو کھینچ میں اور پھر جو کہ اس سے استفادہ
کرتی ہیں کہ نئے روش منور آئی ہیں وہ ہم پر خیر و عافیت گزرتے ہو گئے بطور آفتاب
مشرقی اور آفتاب پرستوں کی عبادت کا وقت سب اس طلوع کے وقت اٹھیں
لحدیث پاؤں سوار کی حرکتی یا مثالی طور پر مدینہ نکلا ہوا ہے اور جو سے نہیں ہوا
کہ بولگ میرے غمراہ کرنے کی وجہ سے سورج کی پرستش کر رہے ہیں گویا درجہ صفت
یہ مہر ہی بھی غبار است بزدلی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے است کہ شرک کے
دہم سے بھی بچنے کی انتہائی شق قرآن ہے کہ کہنے کے لئے وقت تمام میں پڑھو کہ
اللہ ہی مساعداً صلوات اللہ علیہ لعلہ فیہ است یہ تو کافروں کی عبادت کا وقت
سب سے اقدس و عبادت الہی کی عبادت سے تیز یا ناعہ اللہ الگ بولی چاہیے
یہ تمام حدیث کا مجموعہ حقا و مگر حق صاحب اپنے تحقیق کے ذریعے اس کو کھلیے
بگوا رہا ہے اور اپنی طرف سے یہ جہاں کہیں ہوا ہوا نہ اضافہ نہ کیا ہے اور اپنی
طرف سے یہ بولتا کہ حدیث کا کھلیے اور اگر کسی کو عبادت الہی کا حدیث
درکار ہوں میں سونا اور دوا اسلام میں نہ سونا اس پر بہت زیادہ ہے کہ حدیث
اور نہ نہت کا پند ہوا ہے مگر خیر سے برحق حدیث کے احقرات کہ کہیں ہیں
وہ نہیں پڑیں نہ ہی نہت دل و دماغ میں

عمر کی آکھوں کا تنکا جو کہ اسے نظر
دیکھ اپنی آکھ کا غافل نہا شہد سیر بھی

تیسری شق کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم میں اس کی تصریح
نہ ہے اور نہ حدیث کے میں یہ تنکا کا ہوا ضروری نہیں ہے اس لئے اگر
بہینا خلیلہ الشفیانہ کہ وہ فیضان کے دو رنگوں کے درمیان طلوع کرتے ہیں
تہ ملا اس کے سر کے دو رنگے ملا ہوں تو اس میں کیا غلط ہے؟ قرآن کے معنی
یہ کہ گنہ گچی کہتے ہیں قرآن سے سر کے دو رنگے بھی ملا ہو سکتے ہیں قرآن کا غلط
سر پر اطلاق ہوا ہے تا ہی ہو گا ان فرق نہ قدم اور لغت کی گنہ گچی میں اس کی
تشریح ہے وہ کہنے صفت و صفات آج العروس و ظہور اور شراب حدیث کے بھی
اس کی تصریح کہ ہے کہ المداہنہ بحدیث نہا حدیث داسہ اور وہی شریعہ مسلم
علاقہ و مرقعات و ظہور کہ شیطانی کے دو رنگوں سے اس کے سر کی دونوں
جانب ملا ہیں اور عفت عام میں بھی یہ کہا جاتا ہے کہ گنہ گچی کے حکم میں سورج
فلان اور فلان پہاڑ یا فلان اور فلان درخت یا فلان اور فلان مکان کے درمیان
مستہ طلوع کرتے ہے اور مصر دیوں میں فلان اور فلان کے درمیان سے اس کے
کرنی غفلت نہ نہیں کہتے کہ سورج پہاڑوں اور درختوں یا فلان اور فلان میں اچھو
کر رہا جاتا ہے اور اس سے عوام برحق حدیث کی طرح چلتا داسہ ہوا ہے
سکھتے ہیں اور اور چال اور گفتگو کا یہ طریقہ صحیح اور رائج سمجھا جاتا ہے اور کوئی
ضعف مزاج اس شہد کا گواہ نہ کرے والوں کے مبلغ علم کا وہ نہیں وقت ہوگا
برحق حدیث میں کہ ہلا و ہلا قادیان کے کوئی کہتے ہیں ع
رہے ہیں اور باہر میں قادیان میں نہیں
اور اگر وہ لفظ شیطانی کے حدیث نہ ہو سیکھ یوں سب بھی گنہ گچی ہے

کہ غرضی طور پر یہ کتنا باکمال صحیح اور سچ ہے کہ سورج اس کے دو سیکنڈوں کے درمیان سے طلوع ہوتا ہے۔ ان البتہ چھٹا ہوا جو تیس ہے۔ کا صوم غافل اس اچلو بند ہے حدیث میں اس کا کہیں نشان نہ ملتا ہے اور اس معروض پر برقی صاحب کا اعتراض مبنی تھا جس کی وجہ سے بلا سبب وہ ادوام اور خیالات کی داریوں میں شیطان کے طرل و عرض کی بیانش کرتے پھرتے ہیں۔

کچھ حال ہے عجب دل آئینہ ساز کا

چوتھی شق کا جواب :- اگر برقی صاحب کہ مزاحیہ ہر کہ حقیقتہً باقی چیز چھٹی چیز میں نہیں سما سکتی تو یہ صحیح ہے مگر عرض کیا جا چکے ہیں کہ حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ سورج حقیقتہً شیطان کے دو سیکنڈوں میں نہیں ہوتا بلکہ سورج کہتا ہے کہ حدیث صرف اتنی ہے کہ غرضی طور پر اس کے دو سیکنڈوں کے درمیان سے طلوع کرتا ہے اور یہ نظریہ قابل اعتراض نہیں ہے۔ اور اگر برقی صاحب کہ مزاحیہ ہر کہ حقیقتہً باقی چیز چھٹی چیز میں نہیں سما سکتی گوشتی طور پر یہ تو حقیقتہً باطل ہے۔ برقی صاحب ہی فرما رہے ہیں کہ جس طرح سورج پیاڑوں اور شیروں کو کھلے ہوس پکاؤں اور کھولوں کو ان لوگوں اور دیوانوں کو کیوں نہ ذرا دیر ان کے قریب آکر چھوٹے چھوٹے کاغذوں میں بند نہیں کر دیا جاتا؟ کیا برقی صاحب نے کبھی فوٹو تصویریں یا خطا نہیں فرمائیں؟ اس کو کہنے کیجئے یہ فریضے کہ بڑے بڑے پیاڑوں اور کھانوں کی حیوانوں اور دیوانوں پر ان لوگوں کی مثالیں اور صورتیں چھوٹی سی آنکھ میں کس طرح سما جاتی ہیں؟ اور وہ برقی صاحب کا صوم جو زمین سے بارہ لاکھ اسی ہزار گز ٹرانس ہے اور جس کا محیط تیس ارب پچاس کروڑ میل ہے ایک چھوٹی سی آنکھ میں وہ کیسے سما جاتا ہے؟ پوری آنکھ میں نہیں جکڑا کھنک کی بھی چھوٹی سی پتلی، برقی صاحب ہی اندازہ نہ کریں یہ اندازہ نہیں کہ قرآن کریم میں اللہ کے حضرت ذوالقرنین کا واقعہ نقل کیا ہے اور اس میں اس کا ذکر بھی

فرمایا ہے کہ جب وہ مغرب کی طرف گئے تو کہ تھنٹ فی عینہا خلیفہ۔ یعنی ذوالقرنین نے دیکھا کہ سورج ایک سیاہ چٹم میں ڈوب رہا ہے جس سورج کا محیط تیس ارب پچاس کروڑ میل ہے اور جو زمین سے بارہ لاکھ اسی ہزار گز ٹرانس ہے وہ زمین کے مغرب کی طرف کے ایک چٹم (عینہ خلیفہ) میں ذوالقرنین کو کیسے دکھاتا نظر آیا؟ اور اتنا بڑا سورج ایک چھوٹے سے گڑھ کی مانند چھوٹا کران اور منہ نہ پائے گا۔ یہی سہی مگر سورج کے مقابل میں تو وہ بے مقدار ہی ہے، چٹم میں کیسے سما گیا؟ برقی صاحب کو مناسب تھا کہ وہ غرض کے مبلغ طرک کا نام نہ کرے سے پہلے ٹھنڈے دل سے اس حقیقت کو سمجھ لیتے اور اس کے بعد فکرم تحقیق کو جنش دیتے مگر ان کی جلد سے وہ تو میرا بی ادوام اور نکلون میں بے سرو پا تھیں کرتے اور خیال گھومتے دوڑاتے کے علوی میں نہ دماغ پر کھڑا دل سجا اور نہ فکرم تو میں ہے۔

شودیدگی کے ہاتھ سے سر پہ بال پوش

صوم میں سے خدا کرتی دیوار بھی نہیں

پانچویں شق کا جواب :- برقی صاحب نے گریہ بات کھل کر بیان نہیں کی مگر ان کے فرضی مقدمات سے یہ بات بالکل عیاں ہو جاتی ہے کہ ان کے خیال میں پیشانی کے درکناروں کا اور سینوں کی کاروبانی فاصلہ برابر ہوتا ہے مگر بھی قطعاً خط ہے ایک معمولی کج والا آدمی جس اس سے کجی واقف ہے کہ پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان فاصلہ سے کہیں زیادہ بڑھ کر دونوں سینوں کا درمیانی فاصلہ ہوتا ہے کہ نہ عوامی سنگ مہر سے نہیں ہوسکتا کہ کجی (ٹرانس) ہوسکتے ہیں جن کی دونوں سینوں کا درمیانی فاصلہ مہر کے فاصلہ سے زیادہ ہو گا اور دونوں سینوں کے کناروں کا فاصلہ بعض جانوروں میں درمیانی فاصلہ سے کم اور بعض میں زیادہ ہوتا ہے جیسا کہ کجی نہیں ہے اس لحاظ سے شیطان کے طرل و عرض کا بھی

فرق بخانہ لکھنؤ برقی صاحب کو اپنی میاں کس او۔ سرے پر نظر آئی کہ مٹی چنبیٹے لکھنؤ کچا
علی حقیق سے ہم بھی مستفید ہوں۔

لنگہ دلفیٹ کے امیدوار ہسم بھی ہیں

چھٹی شق کا جواب :- برقی صاحب نے مسلمانوں کو مٹانے کی چھٹی نے کر دل کی بات
کہی ہے اس لیے کہ وہ شاعر اور مدعا نویس و کلمہ نویس ہیں اس لیے ہم
کو مذاق آتا ہے میں جیسا کہ ان کی جملہ کتابوں سے ان کا یہ عقیدہ آشکار ہے لیکن
یہاں انہوں نے غلط پیمانے کے کذب سے پرندہ قیام لکھ کر جلاست کی کوشش کی ہے
برقی صاحب غور فرمائیے ہر جگہ اور زمین کے ہر حصہ کے مسلمانوں کے لیے ان کے
آئین اور ان کے مشرق اور مغرب کا اعتقاد ہوگا کلمہ والوں کے لیے ان کے علوم
آفتاب کا علی ظہور گا اور لاهور و کابل والوں کے لیے ان کے علوم اور مغرب کا
کلمہ والے اس وقت غلام بن جائیں جب کہ ان کے آئین پر سورج طلوع یا مغرب
ہو تا ہر اور کابل کے پلے پلے طلوع و مغرب کے وقت اس سے باز رہیں ہاں یہ بات
الگ ہے کہ اگر کوئی مسلمان ایسی کہ اس کے ذہن کے ہر حصے پر بیتجاء ہوا ہو
ہر وقت طلوع اور مغرب ہی سے اسکو واسطہ نہ ہو اور دینیاتی وقت اس کو
مطلقاً نصیب ہی نہ ہو تا ہوتو یہ جذبات سے سرگرم علی و نقلی طور پر اس کا بہت
دکھ رہے کہ ان واقعہ میں وہ ہر وقت طلوع اور ہر مقام مغرب پر بلاتحرار وقت
پنچت سے تھکے محض فرقی مکان سے شرعی احکام پر بد مذہبی پڑی حکماء و مفتیان
ایسا برقی صاحب یہ فراموش کر جب یہ ثابت ہو چکے کہ زمین تقریباً گول
ہے اور زمین کے کسی کسی حصہ پر ہر وقت سورج طلوع ہوتا ہے تا ہے ۔ اور
طلوع آفتاب کے وقت بغیر ہر مسلمانوں کو رمضان شریف میں کھانے پینے
وغیرہ کی مطلقاً اجازت نہیں ہے اس لیے مسلمانوں کو رمضان شریف میں

برقی صاحب کی خود ساختہ منطق کے ذریعے لکھا اپنا پاسک ٹرک کر دینا چاہتے کہ نہ
دات کرکھا ہیں اور نہ دن کو یہ سب برقی صاحب کا سبغ علم فرماتے اگر کوئی
شک حل آج کے پیش کردہ اشعار کو بخوبی سمجھ کر یہ سب کے ساتھ لیں اور اگر سب
لکھا عروج ہے ؟

دندہ شرب کمر سواد و کمر نظر اور روز عسلہ نبوی ہے خیر
مٹ تار شد ہر زمان از خود مٹ صلہ اش گونہ و قلبش سون مٹ
و قابل ہر مہم ؟

برقی صاحب کا حدیث پر چنبیٹاؤں اغراض

برقی صاحب نے ایک صحیح حدیث کو غلط اور باطل قرار دینے کے لیے زمین
و آسمان کے خوب کذابے لائے ہیں اور کسی معذرت اس پر یہاں کر پلے ہیں جس کو
خالصہ صرف اتنا ہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ روز کوئی حالت
میں لکھا نہیں اور دیگر غرضات سے پہلے چلیے اور فرمایا کہ جس شخص نے جھوٹ
اور بدکاری وغیرہ چھوڑی تو اللہ تعالیٰ اس کی جیجک موہی یاں کی حقانیت
نہیں ہے حالانکہ حدیث یہ بتاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روز کی حالت
میں حضرت عائشہ سے مباشرت کیا کرتے تھے اور پھر آگے مباشرت اور
جھپٹ کر نمایاں شرفی قندگر کے مباشرت فی الحقیقت کی حدیث سے خوب
مذاق اڑا ہے چنانچہ جو ہم ان کے بعض حضوری حضوری الفاظ اور عبارت آپ
سے عرض کرتے ہیں برقی صاحب سمجھتے ہیں کہ :-

آیتہ اب دیکھیں کہ عذہ و علیہ السلام نے اپنے ان ارشادات پر خود کمال
تکمل عمل کیا بخاری میں ہے عن عائشہ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یقبل ویبشر وہو حائضہ (بخاری ص ۱۲) حضرت عائشہ رضہ

فراق میں کہ غم و غلہ اس قدر ہو کہ کچھ کر اپنی نواہج کے لئے سے پہلے اور ان سے مباشرت فرمائی کرتے تھے۔

مباشرت کے معنی ہیں مجاہدیت اور لڑیں و کناؤں و شریک لیکن اس مباشرت میں مباشرت سے مراد کیا ہے مولانا شبیر احمد عثمانی کی فرمائی ہے: آپ صبح سویرے اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے فتح المعلم ج ۱ ص ۱۵۸ میں فرماتے ہیں: المباشرة فوق السرعة والغلبة بالذكاء والقابلة أو المعالفة أو اللبس أو غير ذلك من ذلك ما يقتضي التسلية. آپ: دوزخ و کفر و عذبت کے ساتھ نماز سے اوپر اور گھٹنوں سے نیچے مباشرت کر سکتے ہیں یعنی مجھے چھو سکتے ہیں، چوم سکتے ہیں گے لگا سکتے ہیں اور اگر سناں سے استعاذ کر سکتے ہیں۔ یہ حدیث کئی طرح سے محل نظر ہے اولاً: دوزخ کا مقصد شہادت کو ترک کرنا ہے نہ کہ دوزخ و کناؤں اور گھٹنوں سے نیچے آکر سناں کا استعمال و تم یہ حدیث اوپر والی حدیثوں سے متضاد ہوئی ہے سوم یہ قرآن سے ٹکرائی ہے قرآن کہتا ہے: **أَجِدُ لَكَ لِقَاءَ لَيْلَةٍ أُخْتَبِرُ ۚ وَ الْقُرْآنُ يُرْسَلُ إِلَيْكَ ۚ فَالْآنَ بَاسْمِ رَبِّكَ فَاعْلَمْ ۚ** یعنی: آج تیرے لئے ایک رات کے وقت ہم تمہیں بریلوں سے متعلق ہونے کی اجازت دیتے ہیں اور آغا ز اسلام میں رات کے وقت بھی بریل سے اختلاف محسوس تھا لیکن صحابہ کرام نے اس کو یہ پابندی و درگدی گئی اور فرمایا کہ اب تم ان سے مباشرت کر سکتے ہو، یعنی صرف رات کے وقت مباشرت

لے برقی صاحب نے فتح المعلم کی عبارت نقل کرتے ہیں کہ حدیث: **بِأَمْرِ عَلِيٍّ كُنِيَ** جو میں ایک بار بھی ہے کو فتح المعلم میں لکھا: **أَنَّ الْعِلْمَ لَا يَكُونُ بِغَيْرِ عَمَلٍ** مگر معلوم ہے کہ حدیث میں غلطی ہوئی ہے اور باتفاق المصلحین میں لکھا ہے۔

کی اجازت ہے۔ لیکن یہ حدیث کھلی جھوٹی و جی بک کہ دن جو ایت کو کہ جس سے ہو پھر چند روزہ اور کچھ کر کنگہ برقی صاحب لکھتے ہیں کہ

یہی وہ حدیث ہے جس سے مجھے اجازت سے باطن کیا اور اس کا سب کی محرک بنی پھر کنگہ لکھتے ہیں کہ

سوال: لیکن سب آپ یہ کہیں کہ حضور کو پہنچے آپ پر: بہر دست ضبط مصل تھا ان کی مباشرت کچھ جامع نہیں ہو سکتی تھی اس لیے ان کا پائل چنداں قابل اعتراض نہیں جواب: بہر سوال اللہ جل جلالہ و کلام کو برقی نقل است کے لیے وہ جب انہی سے ہے۔ تاہم بحول اللہ جل جلالہ یہ ضبط مصل کی نعمت سے بہرہ دے سکتے لیکن است میں کہتے ہیں: **يَسِّرُ لَكَ دَرْجًا مَرْدُودًا** جو معاف کرے بعد جماع سے نہ کر سکیں گے پھر کنگہ لکھتے ہیں۔ لیکن دوسری طرف ہمارے عقیدے میں اس لہذا فعل سے اس قدر شاق تھے کہ ایک سے ایک بوجہ مباشرت گھڑتے چلے گئے امام بخاری نے اس مسئلہ کی معرفت فرمایا: **أَنَّ** لکھنؤ سے منجانب استعمال آتے کی اجازت دینی یعنی الزاؤ: ایک قدم اور آگے نکل گئے تھے۔

عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبض ويصعب لسانها وهو حائل حضرت عائشة فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ وہ کہہ کر کہنے چوتھے امیر مدنی زبان پر سے تھے پھر کنگہ لکھتے ہیں: **المدني** قوم میں حضرت عائشہ بھی کوئی پڑی بھی کہ مباشرت کی تعین کرتی تھیں آخر حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں دوسرا لڑکا جس میں تعین ہر صحابی کے گھر میں ایک ایک بجی تھی خود صحابہ کے منہ

لے اس کا منہ نہ تو قی صاحب بھی تحریر فرماتے لے گا کہ ہر ایک سوائے گھر میں چون گئی کوئی جو بہی غرق اور پھر کہ ہر ایک کے گھر میں صرف ایک ہی بجی تھی نہ زیادہ بھی تعین دیکھتے کیا ایسا کی فرماتے ہیں؟

اس غلط ادب سے بنیاد مضر بنی کی بنا پر برقی صاحب کا یہ لکھنا کہ تھے اسب دیکھیں
کہ حضور علیہ السلام نے اپنے اور شاہد دست پر خود کمال تک مل کیا۔ انشا ورجی ہے کہ
اور جبریت پر مبنی ہے (نور دلائل)

دوسری شیخ کا جواب ہے۔ جلد شک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں
مباشرت کیا کرتے تھے لیکن دیکھتے ہیں کہ مباشرت کا معنی کیا ہے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں کس قسم کی مباشرت کیا کرتے تھے مباشرت کے
متعد معانی لغت میں آتے ہیں اور تفسیر کر لیں گے بھی اس کی تصریح کی ہے پھر
قاوس کی مشورہ پر یہ شرح میں لکھ ہے کہ باسوا الرجل المرأة اذا صار في
ثوب واحد فبشرته بشوته لئلا يفتنه والحدیث اندکان لبقدر
ریشا وهو واضح واراد به العزامة واصله من لم يشتر فبشر
بشوة المرأة (راج العروس ۳۷ ص) جب بیوی اور عاقلہ دونوں ایک ہی لباس
میں اکٹھے ہو جائیں اور عاقلہ کا جسم عورت کے جسم سے چھو جائے تو اس کی مباشرت
کہتے ہیں اور اس حدیث کا بھی یہی مطلب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ
کی حالت میں مباشرت کرتے تھے اور اس سے مراد بان سے جان کا لمس ہے
اور مباشرت کی اصل حقیقت یہ ہے کہ مرد کا بدن عورت کے بدن سے چھو رہے۔
اس اقتباس سے یہ بات بالکل عیاں ہو جاتی ہے کہ مباشرت کی حقیقت
جماع اور محاسنت نہیں ہے بلکہ اس سے کہنا یہ ہے اصل معنی مباشرت کا
بدن کا بدن سے چھونا ہے۔ علامہ ابوبکر الجصاص (الترغی ۳۷ ص)
کہتے ہیں کہ۔

حقیقة البشارة هي الصانقة بالبشرة من اتي موضع كان
من اللبدن مباشرته كحقیقة معنی بدن کا بدن سے چھونا ہے خواہ جس جگہ

مہر و احکام القرآن ۱۲ (۲۹ ص) شیخ حضرت کی مشورہ تفسیر میں لکھا ہے کہ
واللباشرت الصانقة بالبشرة وهي ظاهرة الحيلة مباشرت کا معنی
یہ ہے کہ بدن کی ظاہری کھال سے بدن پہلے اور اس کے چھوئے (تفسیر مجمع البیان ص ۱۸۸)
یہ عبارت اس مطلب کو واضح کرتی ہے کہ مباشرت کا معنی مطلق
یہ ہوتا ہے کہ بدن کے جس حصہ سے ہوا مرص طہ پر بان کے ظاہری کھال سے بدن
چھو جائے مباشرت میں کہیں محاسنت کا مضمون داخل نہیں ہے بلکہ یہ کہ
طہ پر چھو جائے اس سے محاسنت بھی مراد ہو سکتی ہے مگر موقع اور مقام کا لحاظ کرنا ہر
اور برقی صاحب بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ مباشرت کے معنی میں محاسنت
اور لمس و غیرہ اور اسلام صلی اللہ علیہ وسلم اور علیہ السلام ص ۱۲۲ پر لکھتے ہیں
کہ ہم یہ تسلیم کرتے ہیں کہ یہاں مباشرت سے مراد صرف اس وقت کہ نہایت باطن حضرت
عائشہ کی رعایت میں جس کو برقی صاحب نے بھی نقل کیا ہے اس کی تصریح کر چکے
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو کرپاش پسینے کا حکم دیتے تھے اور پھر بدن
کے ساتھ بدن ملا کر ایک جگہ مویا کیا کرتے تھے اور حضرت عائشہ اس کی بہن تھیں
قرابی ہیں کہ اگر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قسم کی مباشرت مجھ سے کیا کرتے تھے
لیکن اس بات کو اگر لاکھڑے ہوئے قرابی ہیں ایک دھلائی اور بے رحمی ۱۸
ص ۱۷۸ ص ۱۷۹ ص ۱۸۰ ص ۱۸۱ ص ۱۸۲ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴ ص ۱۸۵ ص ۱۸۶ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص

صاحب اس حدیث میں مباشرت سے مجاہدت ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور ان کو تعدیل مزاج کی محکمہ کہتی چاہیے۔

برقی صاحب ہی فرماتیں کہ حیض اور روزہ کی حالت میں بیوی کے جان سے خاندان کے چلنے اور چھوہلنے سے باعظا ایسا کرنے سے عقل کی گونجیں ویل پر توفیق ہے؟ یا غریب میاں بیکری جن کے پاس ایک بی چاہانی اور ایک بی بیستر ہے، کیا حیض اور روزہ کی حالت میں دن یا رات کو ایک بگڑ نہیں سو سکتے؟ یا آخر صحت عورت ہے حیض کی حالت میں غیر انسان کو نہیں بن جاتی پھر کیوں برقی صاحب اس کو محسوس فرماتے ہیں؟ اور مزاجی کو آخر انسان ہے۔ وہ حیض اور روزہ کی حالت میں اپنی بری کے بدن سے بدن ٹاسے گا کیوں اہل اور سختی نہیں رہتا؟ اور صحت شرقی اور خانگی زندگی کو سادہ کار اور شہر لطف بنانے کے لیے شرعی حد میں کچھ بڑے کر کے برس و گناہ نہیں کر سکتا اور ایسے باترولی کی کرنے سے کون سی عقلی دلیل مانع ہے؟ ان بات الگ ہے کہ اس حیض اور روزہ کی حالت میں مجاہد معاف تمام ہے اور کھٹنوں سے ناف تک در بیان کا حصہ پھیرنا جائز نہیں ہے اور حد پر ہے اس امر کی تصریح موجود ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ اسلام فراط و تفریط سے بچ کر مخلوق خدا کے سامنے جان و مقیور پیش کرے تب نہ تو اس میں باطل ذہنوں کی طرح حیض کی حالت میں بیوی سے مجاہدت کی اجازت دیتا ہے کیونکہ عورت کے لیے یہ قائل لامیت اور کد کا وقت ہوتا ہے اور نہ ہی بیوہ وغیرہ کی طرح ایسے ناپاک اور نہیں سمجھا ہے کہ ایسے ہتھکب لگنا صحیح نہ ہو چنانچہ قرات میں اس کی تصریح ہے کہ اگر کسی عورت کو ایسا جریان ہو کر نہیے حیض کا خون آئے کہ وہ سات دن تک ناپاک ہے گی اور جو کوئی اسے جھڑے وہ شام تک ناپاک ہے گا۔ اور جو چیز پر وہ اپنی ناپاکی کی

حالت میں سوئے وہ چیز ناپاک ہوگی اور جس چیز پر وہ بیٹھے وہ بھی ناپاک ہو جائے گی اور جو کوئی اس کے بستر کو چھوئے وہ اپنے کپڑے دھوئے اور پانی سے غسل کہے اور شام تک ناپاک ہے۔ اور جو کوئی اس چیز کو جس پر وہ بیٹھی ہو جھڑے وہ اپنے کپڑے دھوئے اور پانی سے غسلے اور شام تک ناپاک ہے۔ اور قرات اہل اب ۱۵ آیت

(۲۳-۲۴)

یوں معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ برقی صاحب کے نزدیک صحیح مسلمان دراصل بیوی اور حیضاتی ہیں (جیسا کہ مقدمہ کتاب میں ان کا اصرار عقل کیا گیا ہے) اس لیے ان کے نزدیک صحیح تعلیم ہی ان کی ہے اور چونکہ یہ در کی شریعت میں حیض وغیرہ کی حالت میں بیوی کے بدن سے بدن ٹاسنا جائز نہیں اور خلاف تعوی ہے اس لیے برقی صاحب اسلام میں بھی یہی سنت مانگ کرنا اور دیکھنا چاہتے ہیں اور حدیث مباشرت کا انکار بھی بعض اسی ہی وجہ سے کیا جا رہا ہے والدہ اعلمہ تیسری شق کا جواب: شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد صاحب دہلوی، دالمتی شمسہ ۱۳۹۹ھ سے مطلق مباشرت کی تفصیل اور شریع بیان کی ہے۔ انہوں نے اس مباشرت کی تفسیر نہیں بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے جو جس کا ذکر حدیث شریعہ کے حلقہ سے کیا گیا ہے مگر برقی صاحب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص قسم کی مباشرت و رفع الملعک کی عبادت فعل کر کے جو مطلق مباشرت سے متعلق تھی (معلوم کہ عبادہ پڑھانے کی کوشش کی ہے) العبادت بابت اور لکھا ہے کہ اس حدیث میں مباشرت سے کیا مراد ہے مولانا شبیر احمد دہلوی کی زبانی سنئے اس کی مثال ایسی ہی سمجھو کہ ایک شخص یہ کہتے کہ زید نے جو یا بندہ شریعت سے ایک کلام کیا ہے اور ایک دوسرا آدمی کلام کی تفصیل یوں کر کہے کہ کلام وہ ہے جو ہے جو زبان سے بولا جاتا ہے عام اس کے کہ وہ اچھا یا برا، سچا یا جھوٹ

اچھا دل کی تعین ہوا گئی اور غیر مطلق کلام کی تفسیر کر کے ٹھیک ہے مگر کون سی صدی
 یہ کہے کہ اس پر اسرار کر کے نہ کہنے لگا ہی وہی ہے اور جس سے نہ کہے کلام
 کیا ہے وہ چنانچہ کہہ سکتا ہے کہ میرے ساتھ تو نہ کہنے جاؤ کہ میری کیا ہے گئی گئی
 اس میں شال نہیں ہے مگر وہ مذنی ایک نہیں مفسد ہی حال ہے حدیث مباشرت کا
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ نہ کہ مباشرت کا یہ معنی بیان کرتی ہیں جو جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کے شاہان شان تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر سرگزشت منافی ہیں کہ ان ہی کے ساتھ
 واقعہ مباشرت بھی کیا تھا لیکن برقی صاحب دینی گھوٹے اور ثابت ہیں برہان عائشہ رضی اللہ عنہا پر
 کاغذی معنی بیان کرتے وقت بالذکر کا ذکر کرتے ہوئے ایک شرعی حکم بیان فرماتے
 ہیں کہ ان سے اوپر اور گھٹنوں سے نیچے اگر مرد کا آنکھ تامل مرد کے بدن سے سر
 کرے تو گناہ نہیں ہے مگر برقی صاحب اس کا معنی یوں کر کہے کہ اور آنکھ تامل کا
 استعمال کر سکتے ہیں ایک غلط اور بے بنیاد حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ ان
 آنکھ تامل کا بدن سے سر کرنا اور چھو جانا اور کس قدر تامل کا استعمال کرنا؟ ان میں نین
 و اسان کا فرق ہے، برقی صاحب محض اپنی طباطبائی کے رد سے صحیح چیز کو تارہ ٹھہرائے
 اور ہلنے کے نہ کہے ہیں (نحوہ بالمشاہدہ)

مجھے حیرت ہے صاحب برقی کی کوئی فہمی پر
 مگر جیسا کہ جو رخص پروا نہ کیجئے ہیں

جو فحش شوق کا جواب :- یہ عرض کیا جا چکا ہے کہ مباشرت کا جھنقی معنی انصاف
 البشرۃ بالبدن یعنی بدن کا بدن کے ساتھ نہ کہ اسے اور کئی اسکے طور پر اس سے
 جماع یا عزا پر ہو سکتی ہے فرق ان کہیم ہیں جس مباشرت کا ذکر کیا گیا ہے وہ مباشرت
 کا مجازی معنی ہے یعنی جماع اور سیاق اور سیاق اس کو قیام کرتا ہے اور برقی صاحب
 کو بھی اس کا اقرار ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکور حدیث میں مباشرت سے حقیقی

معنی مراد ہے یعنی بدن سے بدن کا بدن اور سر کر کے جس کا کہ فیصلت اللہ کا تامل و تامل
 سے گھٹنوں تک کا خوب بے شکر کرنا اس کی واضح دلیل ہے اور اولاد وغیرہ کی مباشرت
 میں سے کہ آپ نے زہوان اولیٰ کر اس سے یعنی برس و کن سے ہائے کیست کہ نہ کہ
 زہوان کا عقد میں مبتلا ہوا یعنی نہیں ہے اور برقی صاحب کو اس کا اقرار ہے جب
 آیت میں مباشرت کا معنی لگتے ہیں اور حدیث میں اس کا معنی لگتے اور ہوا ہے تو
 حدیث کا فرق ان سے ہی ہیں پیدا کر کے حدیث پر ہوائے لغت کے تحت طعن کرنا
 کمال کا انصاف ہے؟ مگر برقی صاحب کو اس سے کیا غرض وہ کوہر جمع ہواست
 کا یہ لگا کر اس سے خالی ڈالنے کے لیے ہوتے ہیں جس کے جواب کی ضرورت
 پڑتی ہے اور حقیقت یہ ہے نقاب پر کر سکتے آجاتی ہے آخر یہ

اسی سے ہو گا کہ دن ہو تو عجز پیدا

پانچویں شوق کا جواب :- جس مباشرت کی قرآن کریم راست کو بہانہ دیتے ہیں وہ
 مجاہد کے معنی میں ہے اور جس مباشرت کی حدیث مذکورہ دن اور رات کو گھسی
 چشم و دین ہے وہ مباشرت جماع کے علاوہ دوسرا نہ کہ جس کی تفصیل پریش کی
 جا چکی ہے، انکار کی ضرورت نہیں ہے جب دونوں کا مومن ہو گا لگ ہے
 فرجہ تو ہی ہن کا کیا حتی؟

چھٹی شوق کا جواب :- برقی صاحب کا یہ دوسری کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا فعل صحت کے لیے واجب الاعتقاد ہے غلط ہے کیونکہ بعض فعل صرف
 آپ کی خصوصیات میں شامل تھے مثلاً بیک وقت چار سے زیادہ بیہوش سے
 نکاح کرنا اپنی چہار اور بھی بیہوشوں میں سے صرف ان کے ساتھ نکاح کرنا
 جو بھرت اختیار کر لیں ہیں وغیرہ وغیرہ اور برقی صاحب کے نزدیک تو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے در نظر میں کسی نبی سے مجاہد نہیں کی گئی رہا کر لینا

کیا صاحب کعبہ ہمارا لکڑا درہ شادیاں اپنے دریاہ پتیر میں ہی کی تھیں تو آپ کا یہ فعل بھی
 برحق صاحب وغیرہ کے لیے واجب التعلیٰ ہے جسے اس لیے ہی شادی تو کر لیں مگر
 جماعت کے قریب بھی نہ جائیں مرنے والے ایک فعل کی مخالفت لازم آئے گی مگر ان دونوں
 کیا توڑیں گے نہ آپ کا فعل نہ ان کے فعل کو توڑیں انہیں ایک تفسیر کے تحت برحق صاحب
 کیوں ہی بہت نہیں کہتے؟ اور برحق صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک کلمہ
 فعل اور سنت کی بے فائدہ دھڑکوں کی مخالفت کیے ہیں؟ کیا آپ کے برہم فعل کے امت
 برہم واجب العقیدہ ہونے کا یہی مطلب ہے کہ دونوں کے حق اور صفات کے
 صفات ان کی نمانعت نہ مباد کر دیے جائیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 صحیح شیعہ اپنی آپ کے نقش قدم پر چلنے کو کہتے ہیں باعث نجات اور قابل صد افتخار و کبریا
 ہے کیونکہ یہ

خدا ہے اور انھی ہے صاحب آواز بھی ہے

نغمہ دلی کی صد سوز بھی ہے ساز بھی ہے

مسالوں میں شیخ کا جواب: یہ برحق صاحب کا فاضل جھوٹ اور سفید بستان ہے کہ
 امام بخاری و مسلم نے گھٹوں سے نیچے استعمال آیت کی اجازت دی ہے وہ حاشا کہ
 امام بخاری و مسلم سے کہیں ایسا نہیں کہ گھٹوں سے نیچے پڑنے کے کسی حصہ
 سے آکر حاصل کے سر کرنے اور چڑھ جانے کا ذکر مولانا عثمانی نے اپنی شریعت میں کیا
 تھا ان کی تشریح کو امام بخاری و مسلم کے ذرا دھو دینا انتہائی قبیح امر ہے۔ علاوہ ازیں
 مولانا عثمانی نے بھی اس کو کہ اجازت تو دی ہے لیکن استعمال آیت کی اجازت
 بزرگ نہیں ہے۔

آنکھوں میں شمع کا جو جب نہ بجے کہ برحق صاحب کہیں ہر آیت اور بے باکی سے
 محنتیں کر رہے ہیں بے غیاہ اور ظلم صریح اور سبوتاژ بانہ سے ہیں کہ انہوں نے اس

فعل مذکور کے لیے ایک سے ایک طرح سے حدیث گھڑی ہے حدیثیں کرشمہ کا دس
 اس باطل الزام سے یقیناً پاک ہے اور جو صاحب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک
 ایک اور محفل کے کہ اس پر مرثیے پر تیار ہے تھے۔ اور غیر کی بات کہ آپ کی
 طرف منسوب کرنے کو گناہ عظیم سمجھتے تھے اور جس سے برحق صاحب اس کو شرم
 اور جلی قراہیت ہے اس کی حیثیت صرف یہ ہو کہ انھوں نے اس کی مخالفت کی ہے۔

نور علی کا جواب: یہ برحق صاحب نے امام ابو داؤد کے حوالے سے جو روایت روزہ کی
 حالت میں زبان جو سنے کی فعل کی ہے وہ شاید کھڑو ہے کیونکہ اس کی سند
 میں محمد بن دینار اور عبد بن اوس ضعیف اور کثرت میں اور علامہ ابن الاثیر و ابی داؤد
 ہی کے حوالے سے نقل کرتے ہیں۔ ۱۔ الحدیث ضعیفہ صحیحہ (مفسر الحدیث) ج ۳
 ص ۲۵۵ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ سید مرتضیٰ صحیح نہیں ہے لہذا اس ضعیف حدیث
 کو کہے کہ صحیح احادیث سے تفسیر حاصل کرنا اور پھر ان کا انکار کرنا نہ ہی بے دینی اور
 فاضل مذکور ہے۔

دوسری شیخ کا جواب: ۱۔ مہاشیرت وغیرہ کے شرعی انجام کی روایت صرف حضرت
 عائشہ سے ہی مروی نہیں ہیں دیگر صحابہ کرام صحابہ کرام انھوں نے حجاز سے ہی
 مروی ہیں برحق صاحب کا دھت مطالعہ کی کوشش کرنی چاہیے اور احادیث کی
 کنہوں میں دیکھ لینا چاہیے کہ کیا دیگر صحابہ کرام سے بھی اس قسم کی روایتیں منقول ہیں یا
 نہیں؟ علاوہ انہیں سے بھی سنت بھرنے کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تو کچھ بچا جس
 سال تک حضرت عائشہ زلفہ دہی ہیں اور اپنی زینت اور خطبات اور خدا کا عہد
 کی دیکھیں جو روایات انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کی تھیں وہ بیان
 کرتی رہیں اور انہوں نے ان کی کاپی خدمت کی ہے ان کو اس وقت میں کہ ان کی اور زبور
 رسول و اصحاب کے کتبائیں کر سکتی تھیں ۱۔ اَلَيْسَ كَذِبًا مِّنْ اَنْبِيَاءِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوفت بنایا ہے اور کہیں اس کا ٹکس کہیں بائیس ہونٹوں میں تھا میں نے کہا کہ آپ اور کہیں اپنی عرف سے حدیث میں الفاظ کو لے کر کہیں حدیث کر رہے ہیں کہیں معنی اور مراد کو بدل ڈالا ہے اور کہیں وعایہ جملہ کو قرآن کریم کی آیت کے لئے کر لیا ہے اور کہیں ایسی روایتیں کو کہیں میں حاضر ہوا ہوتا ہے میں جن میں روایتیں کوئی تھوڑی سی نہیں ہے اور آپ یہ بھی چاہے چکے ہیں کہ جو اعتراض حدیث پر کئے گئے ہیں وہ صرف حدیث پر ہی وارد نہیں ہوتے بلکہ قرآن کریم ہی ان کی زد سے محفوظ ہیں رہت ہر حق صاحب تو صرف حدیث کا رد دوسرے ہیں لیکن یہاں تو خبر سے قرآن کریم کی بھی خبر نہیں (وعایہ باللہ)۔

وہ کہ کا ذکر کیا ہاں میری غصہ پکڑ لیں

جب آپ کو برق صاحب کے لئے امروزی اعتراضات کی حقیقت معلوم ہو گئی جو کہ دوسرا سلام کی جان اور شروع کا رد جو حاصل ہے تو اسی سے آپ دوسرے اعتراضات کی حقیقت کو بھی سمجھ سکتے ہیں

قیاس کو ڈھنگ سے من بہار

اب ہم برق صاحب کا صرف ایک اعتراض نقل کر کے اس کا جواب عرض کرتے ہیں اور یہ اعتراض صرف ایک ہی حدیث پر وارد نہیں ہوا بلکہ اس کی زمرہ حدیث کا سارا ذخیرہ آگے ہے اور مکرر حدیث مختلف اسالیب سے پیش کر کے انکار حدیث کے لئے سنگ بنیا دیکھتے اور اس پر پہنے ناپاک دعویٰ کی خبر لیتے ہیں۔

برق صاحب کا حدیث پر چھینٹا سوال اعتراض

برق صاحب کہتے ہیں۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تکذبوا

یعنی ومن یکتذب علی شیئ غلبہ القرآن فلیحدھو صحیح علم ابی سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن کے بغیر مکرر کی اور قولی قلم نہ کر اور اگر کوئی شخص ایسا کوئی قول کہے جیسا کہ تو نے سنا ہے، اور اس کو مکرر دو مرتبہ کہے۔

اولیٰ کہ کہیں غلطی سے حدیث قرآن کے متن میں شامل نہ ہو جائیں بعض گذشتہ بنیاء کے اعلیٰ صحافت میں ان کی حدیث بھی شامل ہو گئی تھیں بلکہ اب انہی کا ملحد بڑا گیا تھا، دوم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی میں ان کے اقوال کو حرفت کیے تھے اور بسے بھی ایک غلطی چھڑا دی کہ اپنی کسی بوٹی یا تلمب یا دندیں پر ہی وہ روایت کیا کیا یا روایت کیا ہے الخ، دو سلام میں قول وہ دفعہ ایک مشتمل غلطی ابھی صاحب نے اپنے اس مضمون کو شائبہ کر کے کہنے کی سعادت اس پر سب کر رہے ہیں مگر کوئی نقل یا اصلی صحیح دلیل اس پر وہ پیش نہیں کر سکے۔

جواب اہم چند امور عرض کرتے ہیں جن سے آپ کو اس اعتراض کا صحیح جواب مل جائے گا۔ راہبہ اسے اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتب حدیث سے منکر کر دیا تھا کہ حدیث قرآن کے متن میں شامل نہ ہو جائیں اور منع کی اس علت اور وہ کہ برق صاحب کو خود بھی اس کے بعد یاد کر دیا گیا تھا کہ اسے ۲۰۰ یہ ممانعت عارضی اور وقتی تھی بعد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہنے کی اجازت دینے کی روایت

نہ وہم کوئی فعل کرتے ہیں کہ انہیں کے زمانہ میں کہ حدیث کے حصہ میں افتاد تھا بعض حضرات کہنے کی اجازت نہیں دیتے تھے وہ بیان نہ کر سکتے تھے اور اکثر کہنا کہ حدیث کے زمانہ کی کافی تھی پھر آگے کہتے ہیں۔

نہ اجماع المسلمون حتیٰ جازواہ اذال ذلالت الخ لحدوت (نور ج ۲ ص ۱۵۵)

پھر تمام مسلمانوں کا جواز پر اتفاق ہو گیا اور اختلاف ختم ہو گیا۔

معنا یہ کہ اچھے محدثین قلوبہ کی تھیں۔ اسی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت قرظہؓ
حضرت ابراہہؓ جیسے محدثین ملے خود حضرت ابن عمرؓ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔
ان کے علاوہ بے شمار صحابہ کرام نے میسور ہی نہیں بلکہ میںکڑوں حدیثیں قبضہ کی ہیں
اس کی تفصیل تیسری ذیل ملاحظہ کیے کہ کتاب شریعت میں اصلاح کیجئے غرفۃ اللغات
میں سوالوں کو نظر انداز کر کے جی (۱۲) اور بقی صاحب دانت سے کام لیتے تھے
پہلی حدیث نقل کر دیتے تو شاید سامعین کو غلط فہمی پیدا نہ ہوتی ہو گی کیا کر کے وہ
اپنی عادت سے مجبور ہیں اس حدیث میں یہ الفاظ بھی ذکر ہوئے ہیں۔ وحده لا شریک
ولا حصرج ومن کذب علی متعده استیتموا متعده من النار سلمہ من کلکم
اور سیر حدیث بیان کیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور جس نے مجبور ہو کر دوسرے
جسورت اولادہ (خود) میں اپنا شکا کا بدلے۔

اس حدیث کے پیش نظر بلاشبہ زیادہ یہی کہ جہاں تک کتب کے ناظرین حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے کتابت حدیث سے منع کیا گیا ہے کہ بیان حدیث سے اگر
مطلقاً حدیث مجتہد نہ ہو تو آپ صاف فرماتے کہ میری حدیث قطعاً جہت
میں بہت کوئی آدمی اس کو بیان کوئے نہ اذیت گوارہ کرے اور نہ اپنا وقت ضائع
کرے اور آپ کی احادیث کوئی اٹ نہ تو حقین نہیں بلکہ آپ کو کچھ فرمایا کرتے
تھے یہ اصلاح عقائد اختلافات اور اقتصاد اور معاشرتی زندگی کو درست
اور ترمیم کے لیے ہی فرمایا کرتے تھے لہذا احادیث کو بیان کرنا یا کسی

[illegible]

ان پر عمل کرنا ہی مقصود و غرض اس سے بڑھ کر حرجیت حدیث کا اور کیا ثبوت ہو سکتا ہے۔ ہاں اگر کبھی کوئی کہے کہ حدیث کا واقعی طور پر ثبوت یا عدم حرجیت حدیث کی دلیل ہوتا ہے کیا کہ برق صاحب اور ان کے ہمنوا دوست کبھی بیٹھے ہیں تو درجہ صحابہ کا کفر و کفر علیہ السلام حضرت ابو سعید الخدریؓ نے جو اس روایت کے زادی ہیں انھیں صرف ایک حدیث بھی بیان نہ کر سکتے لیکن درجہ صحابہؓ نے بھی اور حضرت ابو سعید الخدریؓ نے بھی ایک دو تین جگہ جگہ کنوٹ روایتیں بیان کی ہیں جو کتب حدیث میں درج ہیں برق صاحب محدث احمد ابن سند طبریؒ سے ہی ان کی روایات دیکھ لیں کہ کنفی ہیں؟ مگر ابو سعید الخدریؓ نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ۔

عبد الحكيم الحديث الفاضل من قراء القرآن وتدريب الراوي من

حدیث کا آپس میں ٹکرائنا قدرت قرآن کریم سے بھی افضل ہے۔ وجہ تخریب
کہ قدرت قرآن کریم کو نہ دے اور فضیلت کی حامل ہے لیکن ہے تو بہ حال
ایک لازمی عبادت اور مذاکرہ حضرت میں انعام و نفیم کے ذریعہ دوسروں کو فائدہ
ہو تاکہ جو ایک متعدی عبادت ہے جس کے افضل اور اعلیٰ ہونے میں کاشک
ہو کس قسم؟ علاوہ بریں قرآن کریم کی حفاظت کا ذمہ تو خود اللہ تعالیٰ نے اٹھایا
ہے اس کے مانتے ہونے کا کوئی خطرہ نہیں وہ خود اس کی حفاظت اور نگرانی
کے اسباب پیدا کرتا ہے گا۔ لیکن اگر سیدہ المنذرہ کے خیال میں حدیث کا ذکر کر
اس کے احبار کے لیے نہایت مزہزی تھا کہ وہ دھم دھماتے تھے چاہے چاہے کہ اپنے
ہاتھ رسول کی ہڈی حدیث کی ایسی حفاظت کی کہ دنیا اس کی مثال پیش نہ کرے
صرف عاجز ہی نہیں بلکہ ان کی خدمت عید کی طرح بھی ہے۔

۱۔ حضرت ابو سعید الخدریؓ سے کہیں ۱۰۰ حدیثیں مروی ہیں اور کچھ اسناد صحیحہ ۲۰۰ حدیث (مفید)

وٹاٹا، اگر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے واقعی ایسا کیا ہوتا تو ان کے نزدیک اسلامیت محبت
 نہیں تھی تو وہ ایک حدیث بھی بیان نہ کرتے حالانکہ ان سے متعدد حدیثیں مروی ہیں۔
 اگر ان کی دیگر حدیث سے قطع نظر کر کے صرف یہ پیش نظر رکھا جائے کہ روایت
 یہ اس کے متعلق ابو بکر صدیقؓ نے صحابہ کرامؓ سے دریافت کیا کہ کسی حدیث مطلوب ہے
 تو کیا اسے محمد بن مسلمہ اور عروہ بن مسعودؓ نے حدیث بیان کی، اور وہ حدیث نے خلافت
 منجانب سے کہ بعد خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مال میں وہ کہ میں قانونِ ریاست کے
 جاری نہ ہوں پھر ریاست اور حدیث تین محاسن از منجانب لا خودت پیش کی
 اور صحابہ کرامؓ نے اس سے اتفاق کیا تھا تو بخلاف؟ اور یہ روایت کیا اس حدیث
 رسول کا واجب العمل ہونا معلوم نہیں ہوتا، اگر یہ روایت حجت حدیث کے لیے
 اتفاقاً ترقی صاحب ہی تصانیف سے فرمائی کہ کس لیے تھا؟

وٹاٹا، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب مجھے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بکر بن اعین
 بنامہ دلا کر کیا تو کر کے کہ تمہارے متعلق وہ پوری تفصیل ہو، حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ
 سے انہوں نے انہی کی تھی مجھے کھار کر دی، بخلاف؟ اور انہوں نے وہ چندی روایت
 موجود ہے۔ اگر حضرت ابو بکرؓ کے نزدیک حدیث حجت نہ ہوتی اور اس کو کھانا
 لگانا عیناً قبول نہ کرتے تو حدیث رسول کبھی لکھ کر نہ دیتے، انہوں سے کہ میں بن وراثت
 ایسی احادیث سے لکھیں نہ کہ اس کے نہایت کمزور اور غیر صحیح روایت سے
 استدلال کر کے ہیں۔

درائیکہ تذکرۃ الحفاظ کی روایت نہایت ضعیف اور کمزور ہے ایک تو اس میں
 علی بن مسلمہؓ مثنیٰ ہے جو بحمول ہے۔ (تقریباً ۱۰۰) اور دوسرا وہی اس کو انہی
 کہ انہی بن عبد اللہ بن حسن بن حسن ہے، امیر بخاریؓ فرماتے ہیں فیہ غلط حدیث
 ۳۰ ص ۱۰۰، محدثین کے نزدیک اس میں کہ سب سے اور علامہ سیوطیؒ تصدیق کرتے

خاتمہ

جہاں خیال میں کسی طرح قرآن، حدیث، تفسیر کہ بہر حق صاحب کی دیگر
 علمی، فنی اور فنی تحقیق متفرق سے آپ کی تفسیر، طبع کلام، ان کی کتب، اگرچہ جو
 گوہر افشاں و شہرہ دار و اسلام میں کی ہے وہ بہت زیادہ ہے ہم سب کچھ عرض
 کرنے سے تو حقیقتاً قاصر ہیں، لیکن مشورہ ہے کہ اس کتاب کے بعد کتب کے بعد
 حوالہ۔ (۱) اگر سب کچھ دوسرے کے قریب کچھ چھوڑا بھی نہیں جا سکتا، اس لیے ہم
 چند نمونے عرض کر دیتے ہیں تاکہ سمجھ سکیں۔
 حوالہ نقل کر کے میں خیانت کرنا۔

۱۔ علامہ ذہبیؒ تذکرۃ الحفاظ میں لکھتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے باقی سوائے
 اس ایک کچھ تباہ کیا ہوا تھا، مگر سب سے حضرت صدیقؓ کے مجاہد سے نہ وہ قابلِ اطمینان
 اور کون سا مجاہد ہو سکتا تھا، لیکن ایک چیز اذکر کرتے ہمارا دار فاضل حفظہ و اسلام
 طبع اذکر ملک و مملکت طبع ششم

جواب: اذکر! اس جگہ میری برقی صاحب نے ضیافت کا ثبوت دیا ہے۔ اس روایت
 کے نقل کرنے کے بعد علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں۔ ذہبیؒ اذکر! (تذکرۃ الحفاظ) ۱
 ص ۱۰۰ (روایت صحیح نہیں ہے اور تذکرہ کے بعض مطبوعہ نسخوں میں ذہبیؒ اذکر! ۱
 ص ۱۰۰ یعنی یہ روایت استدلال کے لیے صلاحیت نہیں رکھتی، ہم کچھ علامہ ذہبیؒ
 کا روایت ذکر کر کے متعلق فیصلہ مخالف فرماؤ، اس لیے برقی صاحب نے
 اس کو نقل کرنے کی تکلیف نہ فرمائی، تاکہ کسی نہ کھلی جائے۔

میں کہ جس راوی کے ہاتھ میں امام بخاریؒ ضبط نظر اہم مستحکم ہے کہ جسے میں محدثین کو رقم کے ہاں اس کی روایت باطل منکر کہہ رہی ہوں (مدریہ الراوی ص ۵۵) طبع مصر، ایک مشہور عثمانی کے نام میں غلطی کرنا۔

۲۔ حضورؐ نے ایک صحابیؓ میں ہزال نامی پرنا کی مدد جاری کی تھی (راختی بلفظہ رواستہ طبع اول صفحہ ۱۰۰) اور اس شخص میں ہزال نام مذکور کیا ہے۔
جواب: یہ بھی برقی صاحب کی شاہد کوئی مدد بالامانی تھی جو کہ ہزال پر کیا ہے نے ذاکر مدد جاری نہیں کی تھی اور نہ انہوں نے اس جرم کا رشکاب کیا تھا اصل بات یہ بھی کہ حضرت ماعزؓ نے ہزال علیؓ کی زلفت سے ذاکر کا صاحب ہزال کی پرتلاش اور انہوں نے ماعزؓ کو اس بات پر آمادہ کیا کہ قہر نے جرم کہہ کے اپنی انحضرتؐ شائع کر دی ہے تم صاحب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اقرار جرم کرو اگر خود شریعت سے دعا کریں اور تم خودی سزا سے بچ جاؤ چنانچہ حضرت ماعزؓ نے اقرار کر لیا اور یہ سزا ثبوت کے بعد محض کر کے سے معاف ہونے والی نہ تھی اس لیے حضرت ماعزؓ پر جرم دستار کرنے کی سزا جاری کی گئی دیکھئے ابورزق و غیرہ بات کی معنی اور برقی صاحب کی اجتہاد سے کہ کیا بنا دیا ہے۔

صاحب کویش پر اشام

۳۔ صحابہؓ کو رقم کے اشکال ثابت کا ذکر کر کے اس کے گھسب کے اہل حالات میں باطل ممکن ہے کہ کسی عثمانی نے بھی کسی حدیث کے الفاظ بدل دیئے ہوں اور سو نے ایک دفعہ حضرت ابیہرہؓ نے لوگوں کو جمع کیا کہ وہی ملائکہ کیا کرتے ہیں کیا خدایکین تر جمہ نے نہ جانتے ہو جو ان لوگوں کو دیکھ کر کتنے غصہ میں نہ آجئے تھے اور دیگر کچھ صحابیؓ کی تعلقہ نے حضرت علیؓ کو معلوم کیا کہ انہوں نے وہی ملائکہ کیا کرتے ہیں وہی ملائکہ تر جمہ

و نہ بیان کا نظروں کو ہر وقت آنے لگا ہے۔ (راختی بلفظہ رواستہ ص ۵۵) طبع اول و ص ۱۰۰ طبع ششم) اور حضرت انسؓ کے متعلق گھسب کے ممکن ہے کوئی ارشاد افادہ یاد آیا ہو اور بعض کا خاکہ خود ممکن کر لیا ہو۔ بہر حال جو حدیث آپؐ سے مروی ہیں ان کی تعلقہ ۱۳۸۶ھ میں ۱۹۰۶ کی صحت پر آخر حدیث کا اتفاق ہے۔ اور باقی ۱۱۸ اگر

اقابل ترجمہ سمجھا جائے۔ (راختی بلفظہ رواستہ ص ۵۵) طبع اول و ص ۱۰۰ طبع ششم) جواب: حضرت صحابہؓ کو رقم کے محصور قوت سے نہیں اس لیے اگر کسی سے سوال کیا کہ ان کی حالت میں کسی حدیث کا کوئی لفظ بدل گیا ہو تو ہر ممکن ہے اور اس پر قرائن کہہ کر درست ان کو کوئی گناہ نہیں ہو گا لیکن صحابہؓ کے متعلق یہ نظریہ کہ خدا کسی صحابیؓ نے حدیث کے الفاظ بدل دیئے اس کی رد میں ہیں۔ ایک یہ کہ لفظ بدل دیا لیکن معنی نہیں بدلنا اور مردود عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محفوظ رکھ کر حدیث تعبیر بدل دی ہے کہ اس صورت میں کیا نقص ہے؛ الفاظ سے معنی ہی مقصود ہوتا ہے جب دو محفوظ ہے تو عبارت کے بدلنے میں کوئی عجز نہیں۔ اہل اگر یہ عرض ہے کہ معنی بھی بدل ڈالا اور اپنی طرف سے خاکہ مکمل کر لیا تو بھلائی پر محاسن اخذ اور بیان ہے اور مالک عظیم کا معذرت ہے کہ کوئی بڑی جہالت سے کہ جس کے متعلق اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں وحی اللہ علیہ وسلم اوصافہ کا قطعی فیصلہ صادر فرمایا جو وہ ان کو اپنی زبان کی سند بنا کر وہ ایسی قبیح حرکات پر آمادہ نہیں کر دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے الفاظ بدل دیئے پھر یہی بات جس میں کہ متواتر یہی حدیث سے کہ پتے ان کے علم میں آج بھی علیؓ کو شریعت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تھا جھوٹ کی نسبت کر کے وہ اپنا تھکا جھٹھ باندھے۔ عذاب اللہ شاید برقی صاحب نے کو رقم کو اپنی ذات پر قیاس کر لیا ہے کہ وہ بھی اسی طرح خاکہ تیار کر لیتے ہوں گے۔ بیہیہ برقی صاحب محمدؐ میں کو رقم کی اصطلاح میں متفق ہیں۔

صرف وہ حدیث ہوتی ہے جس کو بخاری اور مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں ایک ہی جگہ اپنی
سے روایت کیا جو ان حضرات الفتح کی دو حدیثیں جو اس اصطلاحی متون علیہ کے تحت
درج ہیں ان کے بعد ۱۶۹ احادیث اور ان کی دیگر روایات جو اصطلاحی متون علیہ میں
صحاح شریف وغیرہ کی باقی کتب حدیث میں مروی ہیں۔ لیکن ان احادیث سے کہ برقی صاحب
کو محمد شریف کی متون علیہ اصطلاح کا بھی علم نہیں ہے جس سے انہوں نے یہ کہہ رکھا ہے
کہ حضرت الفتح کی ذاتی حدیثیں بالکل ناقض مقدمہ ہیں۔ تعادل و توفیق اور بالحد
محقق من صاحب قورادہ میرا
واختہ من الفہم سلفیہ

حضرت امام بخاری پرستان

۴۔ ان مشتبہ گزارش پر یہ یاد خود تاشید و اعلویت کا یہاں عظیم حب حضرت امام
بخاری کے دفتر میں داخل ہوا تو آپ نے لکھا کہ احادیث میں سے جو آپ کو یاد نہیں۔
صفحہ ۴۲، انتخاب کریں اور ان کی کوئی نہ کوئی میں بھیجنا دیا اور غلط روایت میں
جمع توڑ دینا۔ طبع مشتم لیکن اس میں ہلکتے روئی کی کوئی نہ کوئی نہ لکھ دیا ہے کہ بخاری
اعتماد قرار دیا۔

جواب: برقی صاحب اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ شاید حدیث کے متون چھلکا
یا اس سے زیادہ تھے حالانکہ یہ سراسر غلط ہے۔ محمد شریف کی اصطلاح ہے کہ اگر
من ایک ہو اور اس کو روایت کرنے والے مشائخ و تابعین قرآن کی اصطلاح میں ستر
حدیثیں ہوں گی۔ اگر سند میں کہیں سے ایک روئی بھی نی آجھلے تو وہی حدیث
سمجھی جائے گی۔ اس کی بدلا حنیفہ علیہ بیٹ واقف الحروف کی کتاب شرح حدیث
میں ملتا کیجئے۔ برقی صاحب کا یہ کہنا کہ بخاری نے ۴۰۰ احادیث کے علاوہ باقی سب کو روئی کی
نورانی میں ایک ہی جگہ یا جوئی کے ذریعہ جمع کیا ہے بالکل سیدھے ہے۔ بخاری کی صحیح میں ۴۰۰۰

نہیں اور بخاری نے متعدد ارب الفتح وغیرہ علاوہ وہاں میں ان احادیث سے باخاری
کے متون ہیں جن کا اولے سے بخاری میں درج نہیں کیا۔ اگر برقی صاحب کو بخاری
لئے الکیرا؛ الباقی البکیر سے اب نہیں ہو سکتی کہ قرطبی الخصال العباد اور الاسب
وغیرہ قرآن سنی سے مل سکتی ہیں ان اصطلاح کے نقصان سے قرآن میں گرد و بہت
کو جو صحیح بخاری میں درج نہیں ہیں صحیح بخاری کے ان سے احتیاج کرتے ہیں بخاری
روائی میں جو ایک ہے اسے قابل اعتماد قرار دیتے ہیں۔

لفظ قرآنی کو وہ میں فرق نہ کرتے کا نشانہ

۵۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حذو ذی و عا جم۔

دول اللہ رسول اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم لوگ اہل علم سے کچھ کہو تو
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایرانیوں سے وارد ہونے کی روایت قرآن عظمیٰ کی روایت پر
خبر دینی کہوں گی؛ ان کی سلطنت کو کہوں گا کہ وہ بالاکلا لا و غلط روایت میں بخاری
اور اب بخاری

جواب: یہ حدیث قوی سے یا ضعیف؟ صحیح یا جہلی؟ ہمیں ازانف
اس سے کوئی سروکار نہیں جو کچھ عرض کرنا چاہتے ہیں وہ یہ ہے کہ اگر حدیث
یوں ہے، یعنی اسکو و ذی الاء جم۔ لئے مسلمانو! قرآن مجید اور احادیث کے ان
معار اور بخاری سے بخاری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو اپنی زبان پر
تقریباً بھی کافر ہے اس کے شمار اور قطع کے اختیار کرنے سے منع کیا ہے بخاری
ہی قرآن میں کہ جب کہ وہ جسے آثار و فطرت اور روشن خیال واقع ہوتے ہیں وہ کہہ
خود سمجھتے ہیں اور نہ میری آواز و فطرت فرقہ پرستی اور گروہ بندی کا تصور نہ کر دشت
کر سکتی ہے۔ حاشیہ و اسامہ علیہ طبع نقل و مراد طبع مشتم دور الفتح میں اور
نہ میں فرقہ پرستی اور گروہ بندی کا تصور نہ کر سکتی ہو بدشت کر سکتی ہو

اس لیے زکوٰۃ کی مقدار کو فقہ کرام کی طرف منسوب کرنا خاص افتراء ہے۔ علاوہ ازیں برقی صاحب نے فقہاء کو کلمہ کی طرف یہ نسبت کی ہے کہ انہوں نے وجیب کا معین زکوٰۃ کے لیے تعیین کیا ہے تو یہ بھی سراسر بزدلانہ و بقریہ جھوٹ ہے۔ یہ کہ امام ابو نعیم نے لکھا ہے کہ زکوٰۃ کے لیے وجیب کا معین مقرر ہے! برقی صاحب ذرا بہت ترسے کہ لکھنا ناگاہی، نامزد کیجئے، ویدہ بایہ۔

شرعی زکوٰۃ کا انکار

۱۱۔ برقی صاحب کہتے ہیں کہ ہر مذہب کی الٰہی قرآنی زکوٰۃ بھی ہلکتی ہے اور اسلام میں! بلع اول و صلاطین ششم اور دوسری جگہ کہتے ہیں کہ ہم عرض کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ کا کوئی خاص وقت معین نہیں (اور اسلام میں!) بلع اول و صلاطین ششم

جواب:۔ برقی صاحب نے نزدیک شاید یہ بھی زکوٰۃ ہی ہوگی کہ کسی فقیر و محتاج کو ایک وقت کا کھانا کھلا دیا جائے۔ سالانہ خیرے کی قرآن کریم کی وجہ سے اچھا۔ یہی وہی پرکھ دیا جائے یا چھاپا یا پھر اس رحمت فرمادیا جائے یا کسی کو رسیدہ وارٹ اور بیکارٹ اور بیرون دشت کر دی جائے اور زمین کو سطحی عبرا یا کسی مسکین کو کھانے دیا جائے کہ ہر سب اور اقسام

مالی قرآن میں ہی اور اسی کا نام برقی صاحب نے نزدیک زکوٰۃ ہے۔ اور مثلاً چھاپا دیا کہ سب کو کھانا کھلا دیا جائے اور لوگوں کو سیرۃ طریقت سے سنگسار یعنی مدد نہ ہوگا۔ زکوٰۃ نہ ہوگی بلکہ زکوٰۃ ہی سچا ہے، اس کا نام تجارت، زمین کی پیداوار مال و روپیہ میں سے ایک مخصوص اور تعین مقدار و حقیقت فردی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان فیض ترخان سے ثابت ہے کہ اس کے لیے حق و حق تولد یعنی سال کا پورا ہونا شرط ہے اور اس لحاظ سے اس کا وقت معین ہے، یہ الگ بات ہے کہ جب کبھی کسی کے پاس مال آجائے کسی وقت سے اس کا مال شروع ہو جائے گا۔ اور جب کے لیے ایک ہی معیار معین نہیں ہے۔ یہ برقیوں برقی صاحب قادی قادی میں کردہ عداوت نہیں کر سکتے ہیں چونکہ ایک مقدم

یہ لکھتے ہیں کہ زکوٰۃ سے میرا نزع اسی بات پر ہے کہ وہ حدیث کو اس کے لاکر بہت شہاد ظاہر کر جو اسلام بنا چکا ہے۔ اور میں قرآن کریم میں جس کے کلمے کو ان قادی قادیوں سے آزاد کرنا چاہتا ہوں وہ غلط دور اسلام میں بلع اول اور اب فرماؤ، شاہ باقی صاحب اپنے دل کی بات کہی ہے، آنحضرت شریف کے جیسا ظاہر ہیں کہ آپ کو آپ کو پریشان ہے اب کہ لکھا ہے، آپ کو زکوٰۃ جتنی سے اسلام کی ضرورت ہے چاہتے ہیں، جی آپ کے جیب میں شہد اور کعب میں ہی نہ تو ایسی رکھیں پڑے نہ ذکر اللہ کرنا پڑے نہ احتیاج کرنے کی ضرورت پڑے نہ مسواک کی کوئی سجدہ میں بیٹھ کر مسج و شام ست نام چننا ہے، ضرورت تو ایسے اسلام کی ہے جس میں نہ مذکور حدیث نہ جتنے کی حاجت باقی ہے اور دوسروں پر ایمان لانے کی یہ چند ظاہر ہے آخر کون اور کب تک اور کب تک علی کریم! غرضیکہ اس تندیب و تامل کے ذمہ میں امام کے اسلام کی ضرورت ہے۔

کام کا اسلام کس کام کا؟

عبر خود دلی ولیری حق پرستی اب کمال

دیکھ لیا چھاپا کمال تمام دشمنان ہو گئے

۱۲۔ برقی صاحب کی تحقیق منکر اللہ تعالیٰ کی حکومت اور اس کی شریعت میں زکوٰۃ صدقہ فطر عشر اور قرآنی وغیرہ سے غبار اور ساکین کے حقوق کی پوری پوری کٹائی کٹی گئی ہے۔ اگر زکوٰۃ وغیرہ کا انصاف اور وقت معین نہ ہو تو گویا ساکین اور فقیر کا عالم اسباب میں ایک اسلامی حکومت میں کوئی گمراہ نہیں ہو سکے گا اور برقی صاحب اور ان کے پیروکار بھی لکھتے ہیں کہ قرآن وغیرہ سے الٰہی مطلق ہوتا ہے اور مشاغل کی حالت اور بہتر جہاد ہی ہے لہذا

جانے اور مشاغل کی کسائی کو شریعت کھلنے سے روکنے میں بیٹا چلا، لکھتے ہیں کہ

کوئی شریعت کی زکوٰۃ جہاد میں کٹا رہا، کوئی خلاف الیہ کا راہ آپ کے حق کرنے میں کٹا رہا

چوتھی کنفرینس

حضرت علیؓ اور حضرت طلحہؓ شرم و غصہ سے لڑ رہے ہیں۔ دیکھتے ہیں کہ یہاں کی حالت
امارت میں سب سے بڑی ہے۔ ان حضرات ابھی تو کسی امارت پر کلام کرتے ہوئے

میں جس کے ساتھ میری بہن کے متعلق قصہ جاری ہے
 (۱) جزیرہ یامان ہے (افریقا) آگے کہ آج میں کوئی
 شریف واقعہ نہیں ہوئی۔ یہ فقیر ایک مسلمان
 (۲) ایک بھائی (۳) ایک بہن سے متعلق
 کہتے ہیں کیا یہ مسلمانوں کی حقیقت کا ناقص تصویر
 قسمت نہیں کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے لئے
 ایک نام پہنچے جس سے وہ اصل میں سب سے بڑے
 انسان ہیں مگر کفر و تحریف نہیں ہوئی بلکہ
 حقت ایک انسان ہے جو آگے میں حق ہے نہیں
 اس سے جس میں یہ تصور ہے کہ مسیح کے لئے جو
 کہ حضرت مسیح کے زمانہ کے ایک شخص میں کوئی
 تحریف نہیں ہوئی تھی (۴) یہ فقیر
 (۵) میں جبریل قرآن کو لے کر آئے تھے وہ اسے
 سمجھا گیا ہے اس طرح کہ سب سے بڑے شخصوں
 کوئی شک و شبہ سے خفا نہ کیا ہے۔
 (۶) غلط ایک مسلمان ہے

تکلیف تھی کہ اور ہماری شاہی ایسی کر سکا ڈھڑن ایک طرف اور اچھڑ کر ایک طرف
دوسری طرف تھیں۔ ۱۰ دسمبر ۱۹۴۲ء طبع اقبال رحمت پور سے ۱۱ طبع شکر محکمہ خزانہ کے
اے۔ مارنیں لیا۔ صبر پانی جڑوں سے اسکا لائی گیا گلاب جو حضرت اچھڑ کر سے
مری جا گیا۔

حدیث سے انتہائی نفرت

بکھتے ہیں، لیکن حدیث: "توبہ ہی جلی اس کا نور و ستیا" اس پر اگر اس سے زیادہ ضرر
 بریدہ و تراشیدہ اور سسخت شدہ ترچرچر دنیا کے صفحے پر موجود نہیں (رحمۃ اول و مسک ۱۲)
 طبع ششم) رحمانہ کہ سب سے حائل گندہ، پکاپت کہ ہنر، ماسد و ریشہ صحیح ہیں، لیکن نورات کے
 متعلق بکھتے ہیں، نورات اصل حالت میں تھی اور وہی ہم تکسہ پانچویں ہے (رحمۃ اول)
 طبع اول و رحمۃ طبع ششم)
 ترقی صاحب بحیثیت مسند

یہی نہیں کہ مرتضیٰ صاحب معرفت ایک محقق ہی ہیں بلکہ وہ فطری مہینوں پر نشانی
منزل کا فیصلہ صادر کرنے والے ایک جج بھی ہیں، چنانچہ وہ مفت سمجھتے ہیں۔ لیکن معاشرہ
نے بغاوت کی اور اسلام میں وہ انتہا غماخہ کردار رکھ کر دین و معاشرہ کا جرم الیا تھا
کہ جس کی پاداش میں وہ انتہائی منزل کے قتل (دلیل اسلام طبع اول صفحہ ۱۲) مرنا
طبع ششم مگر الفاظ بدل دیکے کہ معاشرہ کا جرم تو قتل نہیں تھا، جناب رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کی زبردست محرم حضرت رحیمہؓ کے حقیقی جانی اور کاتب وحی محمدیؐ کے
متعلق یہ فیصلہ مرتضیٰ صاحب نے بغیر کوئی صادر فرما سکتا ہے؟ اور کہ ان کی پاداشی اور
اسلام میں وہ انتہا غماخہ نہ کی جانی کہ نہ کرنے کا فیصلہ صادر کر سکتا ہے؟
انوار مجاہد کے سلسلہ میں اگر نہ لیا جاتا تو

انواع مظاہر کے سلسلہ میں ایک نیا انکشاف

لکھتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کے بغیر (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کا باقی سبب

راہِ دراجِ مطہرات، ایوانِ تہذیب، اردو اسلام ص ۲۱۹ جمع اڈل اور اب ص ۲۱۹ و ۲۲۰
 میں برائیاں اور ایک مطہرہ بھی ہے، اگرچہ بھی غلط ہے کہ کہ حضرت زینبؓ بہت
 جھجھ مطہرہ تھیں ان کا پلاٹا کھانچ حضرت فریستہ ہر انتہا جن کا نام ہے کہ قرآن کریم میں
 اس واقعہ پر پوری بحث کی گئی ہے، اندر مرقی صاحب کی اور کھل اور درجہ غلطی اور کہ
 جنگ جبرائیلؑ تھیں وہ دونوں سہ میں ہیں اور یہ کہ غرض مطہرہ اور مریض رو لگ لگتیں
 تھیں پہلے بیان کی گئی ہیں علاوہ کہ غرضت نہیں سب دواں ہی علاج کر لیں۔

یہ ہیں برقی صاحب کی چند علمی، تہذیبی اور تعلیمی معلومات جن کے بل بوتے پر وہ ساری دنیا کو متوجہ کر رہے ہیں۔

برق صاحب کے نزدیک مشق صرف امریکہ، روس اور برطانیہ وغیرہ اقوام ہیں

[illegible]

تَبَارَكَ الَّذِي مَلَكَ السَّيِّئِينَ وَالصَّالِحِينَ وَخَسَفَ أَيْدِيَهُمْ

شان خرقناک اہلۃ جنگ کے بغیر یونانیوں کی جہاں کی الوہود و اسلام ص ۶۲ طبع ہول و ص ۲۶۵
بیع ششم

اس میں شک نہیں کہ اسلام نے اپنی عسکری طاقت کو ہر طرح سے مضبوط کرنے کی تعینات کی ہے، اور وقت اور حالات کے مناسب جزاآت جنگ و یا مہم کیوں نہ ہو سے کام لینے کی ترغیب اور حکم دیا ہے۔ لیکن میں ترغیر قرآن کریم یعنی کائنات کا حال و سارا سے وہ باطنی اور روحانی مصطفیٰ ہے جس سے حقیقت میں انسان انسان اور مسلمان بنتا ہے۔ اور اس روحانی فروغت سے مسلمانوں نے باوجود قلت مسلمانوں اور قلعہ کے دنیا میں اپنا نقش بھائیگا جو وہ ہمارے پیشیاں آج خود دنیا میں پھرو نہیں لیکن ان کے آئندہ وجود میں اور وہ لچکا کر کہہ سکتے ہیں کہ

مگر کہ ہم صلفہ جسٹی پستے ایک حرف غلط
لیکن اُسے بھی ترغیض پنا بٹھا کے اُسٹے

لیکن برقی صاحب بارہ پرست و نیلست اپنے معر مجرب اور ان پرستہ فرقیہ
ہیں کہ قرآن کریم سے ثابت کھنکھنے کی گوش فرما ہے کہ یہ کشتیاں بھی وہی ہیں اور انہی
بھی صرف وہی ہیں۔ گویا جس کے پاس تباہی اور بربادی کے اسباب زیادہ ہوں گے اور
اصلی جنگ فزوانیست ہوگا جس کے لیے جیسے وہ آقاؐ آباؤ اجدادوں کو کشتہ زارت
کی شکل میں پس بٹکتے ہوں۔ اور جس کے پاس التحیم ہے اور بائیسہ چم ہوں۔ جس کے
نام سے انسانیت مل رہا ہے باغض ہو جاتی ہے۔ وہی اصلی تقی ہوں گے۔ برقی صاحب
کے لیے یہ کیوں کہتے ہیں؟ صاف کہیں اور رشاد نہیں فرماتے کہ اس وقت متقی صرف
ان کے کہ اوتس اور بھارتیہ وغیرہ قاطنوں کا نام ہے۔ چنانچہ برقی صاحب لکھتے ہیں کہ
یہ لوگ اپنے ان اعمال کی بدولت عطا مسلم ہیں اور ہر مسلمان عطا کافر اللہ تعالیٰ کو
دیکھتے ہے کہ نہ کہ مالی عطا کرکو۔ وہاں ارضی اللہ انہماک سے بڑا انصاف ہے جو ہر مذکر و نر

صالح الاحمال کو دیکھا جائے۔ حلاوت سے مراد طبی طریقہ ہی ہے، طبعی اور مستحضر
منہیں والا نہ بخلف کتب اسلام ۲۷۵

قائمین کو اس سے بڑھتی حب کا نظریہ اور ان کی کتب و اسانم کا پھر بے نظریہ
 شدت تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ میری ہمت پرانے محبوب علی المرتضیٰ علیہ السلام کے دین پر قائم
 رہیں کی توفیق بخشنے کی وجہ سے تو سلمان اور کبار حب دین سے رشتہ ہوں
 تو سلمان بزرگوار آج تمہارے ہیں۔ واصلی اللہ علی سیدنا محمد وعلی آلہ وارضیہ وسلم

البوا الزاهد : ۴ صفر ۱۳۴۲ بوقت انجمن شب
نیونٹنرل جسیل لمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَوْلَانَا

مَوْلَانَا

مَوْلَانَا

مَوْلَانَا